



ابوالقبا

غروسی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



120

كتاب البيان في اعراب القرآن
ملكه زهير فاسم الحفر

من اراد من الشجرة ينوي بقلبه فكلمة تكبيرة الافتتاح ثم يقرأ سبحانك
اللهم وبحمدك وببارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم يقول
ادبروني على عيسى ان كان هذا الامر خيرا لي في ديني وعاقبة امري
وعاجله واجله وادبروني على يساري ان كان هذا الامر شرا لي في ديني
وعاقبة امري وعاجله واجله ثم يقول اللهم انك تعلم سرى وعلايتي
فصر في حالتي انك تعلم ولا يعلم احد غيرك ثم يقول بسم الله سبع
مرات يا علام فلا ينفوت شئ ثم يتعوذ ويُسَمِّي ويقرأ سورة
الفاتحة ثم يقرأ سبع مرات سورة القدر وفي الركعة الثانية
يُتَبَدَّلُ من ادبروني فاذا اداها ويُسَمِّي او شمالا يقرأ سورة
الاضلاع حتى يرجع الى القبلة وينبغي ان يفعل في نصف الليل

او آخره

تبيين في اعراب القرآن روى البقا عبد الله بن الحسين العكبري
المعروف في ثلاثة ست عشرة وثمانية مجلد اوله الحمد لله الذي
وقفنا لحفظ كتابه الخ من حسن الكتب

Süleymaniye Kütüphanesi	
Hasan Hüsnî	
Eski no: 12	

Süleymaniye Kütüphanesi
Hasan Hüsnî
Eski no: 12

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَبِهِ نَسْتَعِينُ
الحمد لله الذي وفقنا لحفظ كتابه. ووقفنا على الجليل من حكمه
واحكامه وادابه. والهمنا تدبير معانيه ووجوه اعرابه.
وعرفنا تفنن اساليبه من حقيقته ومجان وانجازه واسمايه.
أحمدك على الاعتصام بامتن اسبابه. **وأشهد** ان لا اله الا
الله وحده لا شريك له شهادة مومن بيوم سبابه. **وأشهد** ان محمداً
عبده ورسوله المبرز في لسنه وفصل خطابه. **ناظم** جل الخلق
بعد انقضائه. **وجامع** شمل الدين بعد انشعابه. **صلى** الله عليه
وعلى آله واصحابه. **ما** استطار بروق في ازجاء سحابه. واضطرب
بحر باذيره وعبابه. **أما بعد** فان اول ما غنى به
باغى العلم برعايته. **واحق** ما صرف العنابة الى معاناته. **ما** كان
من العلوم اصلاً لغيره منها وحاكما عليها ولها فيما ينشاه من اختلاف
عنها وذلك هو القرآن المجيد. الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. وهو المعجز الباقي على الابد والودع
اسرار المعاني التي لا تنفذ وجعل الله المئين وحجته على الخلق اجمعين
فاول مبدوء به من ذلك تلقف الفاظه عن حفاظه ثم تلقى معانيه
ممن يعاينه واقوم طريق يسلك في الوقوف على معناه ويتوصل به

الى تبين عواضده ومغزاه معرفة اعرابه واستشفاف مقاصده من
التحاطب به والنظر في وجوه القراءات المنزولة عن الائمة الاثبات
والكتب والمواضع في هذا العلم كثيرة جداً مختلفة ترتيباً وهداً
فمنها المختصر حجا وعلماً ومنها المطول بكثرة اعراب الظواهر
وخطط الاعراب بالمعاني وقلم اتخذ مختصر الحجم كثر العلم فلما وجدنا
على ما وصفت احببت ان املي كتاباً يصغر حجمه ويكثر علمه اقتصر فيه
على ذكر الاعراب ووجوه القراءات فايتت به على ذلك والله اسأل
ان يوفقني فيه لاصابة الصواب وحسن القصد به بمنه وكرمه
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ الْحَوْلُ وَالْقُوَّةُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا وَهَبَ لَنَا مِنْ
التَّوْفِيقِ وَصَلَوَاتُهُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ الْهَادِي إِلَى اقْصَدِ الطَّرِيقِ وَعَلَى آلِهِ
وَاصْحَابِهِ وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الصَّادِقِينَ وَسَلَامٌ تَسْلِيماً كَثِيراً.
هذا كتاب ذكر فيه من اعراب الكتاب العنبرين
ما تمس الحاجة اليه واجتنب فيه ظواهر الاعراب والله الموفق للصواب
اعراب الاستعاذه اعوذ اصله اعوذ بسكون العين وضم
الواو مثل اقل فاستعقلت الضمة على الواو فنقلت الى العين وبقيت
ساكنة ومصدر عوذ ومعاد وهذا تعليم والتقدير قل اعوذ
والشيطان فيعال من شطن ليشطن اذا اعد ويقال فيه شاطن

وتشيطن وتسمى بذلك كل سترد لبعده غور في الشروق قبل هو فعلا ن
من شاط يشيط اذا هلك فالمرح هالك بمرده ويجوز ان يكون تسمى
بفعلان لبنا لغته في اهلاك غرم والرجيم فعيل بمعنى مفعول اي مرجوم
بالطرد واللعن وقيل هو فعيل بمعنى فاعل اي يرجم غرم بالاعواء
اعراب التسمية الباء في بسم متعلقة بحذف ففعل البصر
المحذوف مبتداً والجار والمجرور خبره والتقدير ابتدا اي بسم الله
اي كاي بسم الله فالباء متعلقة بالكون والاستقرار وقال الكوفيون
المحذوف فعل تقديره ابتدأت او ابتدا والجار والمجرور في موضع نصب
بالمحذوف وحذفت الالف من الخط لكثرة الاستعمال فلو قلت لاسم
بركة او باسم ربك اثبت الالف في الخط وقيل حذفوا الالف لانهم حملوا
على بسم وهي لغة قريش واسم ولغاة خمس سم بكسر السين ومنها واسم
بكسر الهجزة ومنها وتسمى مثل ضحى والاصل في اسم سمو فالمحذوف
سنة لانه بدل على ذلك قوله في جمعه اسما واسايم وفي تصغيره
سمى وينو منه فعلا فقالوا فلان سميك اي اسمه كاسمك والفعل
منه سميت واسميت فقد رابت كيف رجع المحذوف الى اخيه وقال
الكوفيون اصله وسم لانه من الوسم وهو العلامة وهذا صحيح في المعنى
فاسد اشتقاقا فان قيل كيف اضيف الاسم الى الله والله هو الاسم

فيل في ذلك ثلاثة اوجه احدها ان الاسم هنا بمعنى التسمية والتسمية
غير الاسم لان الاسم هو الاسم للمسمى والتسمية هي التلفظ بالاسم والثاني
ان في الكلام حذف مضاف تقديره باسم مسمى الله والثالث ان الاسم
ومن ذلك قوله **الحول** ثم اسم السلام عليكما **وقول الآخر**
دايع يناديه باسم الماء اي السلام عليكما ويناديه بالماء والاصل فيه
الاياه فالقيت حركة الهجزة على لام المعرفة ثم سكنت وادغمت في اللام
الثانية ثم فحمت اذا لم يكن قبلها كسرة ورفعت اذا كانت قبلها كسرة
وسمهم من يرفعها في كل حال والتخيم في هذا الاسم من خواصه وقال
ابو علي هجزة الاء حذفت حذفا من غير القاء وهجزة الاء اصل وهو من
اله باله اذا عبد فالاه مصدر في موضع المفعول اي المألوه وهو
المعبود وقيل اصل الهجزة واو لانه من الولد فالاله تتولد اليه
القلوب اي تتجرو وقيل اصله لاه على فعل واصل الالف يا لانهم
قالوا في مقولته لحي ابوك ثم ادخلت عليه الالف والام **الرحمن الرحيم**
صفتان مشتقتان من الرحمة والرحمن من ابينة المبالغة وفي الرحيم
مبالغة ايضا الا ان فعلا ان ابلغ من فعيل وجرهما على الصفة
والعامل في الصفة هو العامل في الموصوف وقال الاخفش العامل
فيهما معنوي وهو كونهما متبعا ويجوز نصبهما على افعال راعى ورفعهما

على نقد ير هو **سورة الفاتحة** الجمهور على رفع الحمد بالابتداء والله
 الجزواللام متعلقه بحذف اى واجبا وثابت ويقرأ الحمد بالنصب على انه
 مصدر فعل محذوف اى احمده الحمد والرفع اجود لان فيه عموما
 في المعنى ويقرأ بكسر الدال اتباعا لكسرة اللام كما قالوا المعيرة ^{غنية}
 وهو ضعيف في الآية لان فيه اتباع الاعراب ليسا وفي ذلك ابطال
 الاعراب ويقرأ بضم الدال واللام على اتباع اللام الدال وهو ضعيف
 ايضا لان لام الجر متصل بما بعده منفصل عن الدال ولا نظير له في جوف
 الجر المفردة الا ان من قرأ به فمن الحرف من الضم الى الكسر لجر
 مجرى المتصل لانه لا يكاد يستعمل الحمد منفردا عما بعده **والرب**
 مصدر رب برب ثم جعل صفة كعدلي وخضم واصله راب وجره
 على الصفة او البدل وقرى بالنصب على اضماعا راعى وقيل على النداء
 وقرى بالرفع على اضماعا هو **والعالمين** جمع تصحيح واحدهم عالم
 والعالم اسم موصوع للجمع ولا واحد له في اللفظ واستنفاة من
 العلم عند من خض العالم بمن يعقل ومن العلامة عند من جملة جميع
 المخلوقات وفي الرحمن والرحيم الجر والنصب والرفع وبكل قرى على
 ما ذكرنا في رب **قوله تعالى** مالك يقرأ بكسر اللام من غير الف
 وهو من عم ملكه يقال ملك بين الملك بالضم وقرى باسكان اللام

من غير الف وهو من الخفيف المكسر مثل فخذ وكف واصافة على هذا
 محضه وهو معرفة فيكون جمع على الصفة او البدل من الله ولا حظ
 فيه على هذا ويقرأ بالالف والجر وهو على هذا نكرة لان اسم الفاعل
 اذا اريد به الحال والا سقبالا لا يعرف بالاضافة فعلى هذا يكون جمع على
 البدل لا على الصفة لان المعرفة لا توصف بالنكرة وفي الكلام حذف متعلق
 تقدير مالك امر يوم الدين او مالك يوم الدين الامر والاضافة الي
 يوم الخروج عن الظرف لانه لا يصح فيه تقدير في لانهما تفصل بين المضاف
 والمضاف اليه ويقرأ مالك بالنصب على ان يكون باضماعا راعى او حالا
 واجاز قوما ان يكون ندا ويقرأ بالرفع على اضماعا هو او يكون خبر للرحمن ^{الرحمن}
 على قراءة من رفع الرحمن ويقرأ عليك يوم الدين رفعا ونصبا وجا ويقرأ
 ملك يوم الدين على انه فعل ويوم مفعول او ظرف والدين مصدر دان ^{يد}
قوله تعالى اياك الجمهور على كسرة الهنقة وتشديدا ليا وقرى شاذا
 بفتح الهنقة والاشبه ان يكون لغة مسموعة وقرى بكسر الهنقة وتخفيف ^{البا}
 والوجه فيه انه حذف إحدى الياءين لانها الساكنين او لاستثقال
 النكرية في حرف العلة وقد جاء ذلك في الشعر **الفردوس**
 تنظرت نضرا والسماكين انما على مع الغيث استهلت مواطنة
 وقالوا في اما ايا فقلوا الميم بالكرهة الضعيف وايا عند الخليل

وسبويه اسم مضمرة فاما الكاف فخرف خطاب عند سبويه لا موضع لها
ولا يكون اسما لانها لو كانت اسما لكانت يا مضافة اليها والمضمرات لا تضاف
وعند الخليل هي اسم مضمرة اضيفت يا اليها لان ايا تنسبه المظهر لتقدمها
على الفعل والفاعل ولطولها بكثرة حروفها وحكى عن العرب اذا بلغ
الرجل الستين فاياها وايا الشواب قال الكوفيون اياك بكما لها اسم
وهذا بعيد لان هذا الاسم يختلف اخره بحسب اختلاف المتكلم والمخاطب
والغائب فيقال اياي واياك واياه وقال قوم الكاف اسم وايا عماد له
وهو حرف وموضع اياك نصب بعيد **فان قيل** اياك خطاب
ولحمد الله على لفظ الغيبة فكان الاستبانه ان يكون اياه فيل عادة العرب
الرجوع من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة ويسمى بك من
ذلك مقدار صلح في القرآن **قوله تعالى** نستعين بالمؤمنين ففتح
النون وقرئ بكسرهما وهي لغة واصلة تستعون تستعون من العون
فاستغلت الكسرة على الواو فقلت الى العين ثم قلبت يا لسكونها
وانكسار ما قبلها **قوله تعالى** اهدنا لقطة الامر والامر مبني
عند البصريين ومربوع عند الكوفيين فحذف الياء عند البصريين
علامة السكون الذي هو بناو عند الكوفيين هو علامة الجزم وهو
المفعول بنفسه واما تعديبه الى مفعول اخر فقد جاء متعديا اليه بنفسه

ومن هذه الابه وقد جاء متعديا بالي كقوله تعالى هذا خير مما كان
وقد جاء متعديا باللام ومنه قوله تعالى هذا انا لهذا والسرط بالسين
هو الاصل لان من سرط الشيء اذا بلغه وسمى الطريق سراطا لجران الماء
فيه جريان الشيء المستلغ من قراه جاء به على الاصل ومن قراه بالصاد
قلب السين صاد الجحاش الطاء في الاطباء والسين تشارك الصاد في
الصغير والهمس فلما شاركت في ذلك قربت منهما وكانت مقاربتهما لها
مجوزة فيها اليها الجحاش الطاء في الاطباء ومن قرا بالزاي قلب
السين زرا لان الزاي والسين من حروف الصغير والزاي اشبه
بالطاء لانها مجوزتان ومن اشتم الصاد زاي اقصدا ان يجعلها بين
الجر والاطباء واصل المستقيم مستقيم ثم عمل فيه ما ذكرنا في تنوعه
ومستعمل هنا بمعنى فاعل اي السراط القويم ويجوز ان يكون بمعنى
القائم اي الثابت وسراط الثاني بدل من الاول وهو بدل الشيء من الشيء
وهما بمعنى واحد كلاهما معرفة والدين اسم موصول وصلته انتم والفتا
عليه الهاء والميم والغرض من وضع الذي وصف المعارف لان الجمل تفسر
بالنكرات والنكر لا توصف بالمعارف والالف واللام في الذي
زائدتان وتعرفها بالصلة لا تزيان من وما معرفتان ولا لام فيهما
فدل ان تعرفها بالصلة والاصل في الذين الذين لان واحدا

الذي الا ان يالجم حذف بالاصل ليلا يجمع ساكنان والذين بالياء
 في كل حال لانه اسم مبني ومن العرب من يجعله في الرفع بالواو وفي النصب
 والجر بالياء كما جعلوا تنيته بالالف في الرفع وبالياء في النصب والجر
 وفي الذي خمس لغات احدها كذي بلام مفتوحة من غير لام التعريف
 وقد قرى به شاذا والثانية الذي يسكون الياء والثالثة الله بحذف
 وابقا كسرة الذال والرابعة حذف الياء واسكان الذال والخامسة
 بياء مشددة **قوله تعالى** غير المفعول بقر بالجر وفيه ثلاثة
 اوجه احدها انه بدل من الذين والثاني انه بدل من الها والميم في
 والثالث انه صفة للذين فان قلت الذين معرفة وغير لا يتعلق بالاضافة
 ولا يصح ان يكون صفة له ففيه جوابان احدهما ان غير اذا وقعت
 بين متضادين وكانا معرفتين تعربت بالاضافة كقولك عجت من الحكة
 غير السكون وكذلك الامر ههنا لان المنعم عليهم والمفعول عليهم
 متضادان والجواب الثاني الذين قريب من النكرة لانه لم يقصد به قصد
 قوم باعيانهم وغير المفعول قريية من المعرفة بالتخصيص الحاصل
 اما بالاضافة فكل واحد منهما فيه ايهام من وجه واختصاص من وجه
 ويقرأ غير بالنصب وفيه ثلاثة اوجه احدها انه حال من الها والميم
 فالعامل فيها انفت ويضعف ان يكون حالا من الذين لانه مضاف اليه

والسراط لا يصح ان يعمل بنفسه في الحال وقد قيل انه ينصب على الحال
 من الذين ويعمل فيها معنى الاضافة والوجه الثاني ان ينصب على الاستثناء
 من الذين او من الها والميم والثالث انه ينصب باضارا عنى والمفعول
 عليه وهو لازم والقايم مقام الفاعل عليهم والتقدير غير الفروع
 المفعول ولا ضمير في المفعول لقيام الجار والمجرور مقام الفاعل ولذلك
 لم يجمع فيقال الفروع المفعول به لان اسم الفاعل والمفعول افعالهما
 بعد لم يجمع جمع السلامة ولا الضالين لان اربك عند البصريين للثقل
 وعند الكوفيين هي بمعنى غير كما قال الواجب بلا شئ فادخلوا عليها حرف الجر
 فيكون لها حكم غير واجاب البصريون عن هذا بان لا دخل للمعنى فخطا
 العامل كما يخطا الف واللام والجمهور على ترك الهمزة في الضالين
 وقرأ ايوب السخاوي بهمزة مفتوحة وهي لغة فاشية في العرب في كل
 الف وقع بعدها حرف مشدد نحو ضال وداية وجان والعلة في ذلك
 انه قلب الالف همزة لتصح حركتها ليلا يجمع بين الساكنين
فصل واما امين فاسم للفعل ومعناها اللصحة
 استجب وهو مبني لوقوعه موقع المبني وحرك بالفتح لاجل الياء قبل اخره
 كما فتحت ايز وكيف والفتح فيها اقوى لان قبل الياء كسرة فلو كسرة النون
 على الاصل لوقعت الياء بين كسرتين وقيل امين اسم من اسماء الله تعالى وتقدس

يا امين وهذا خطأ لوجهين احدهما ان اسم الله تعالى لا يعرف الا تلقيا
ولم يرد بذلك مع والثاني انه لو كان كذلك لبنى على الضم لانه منادى
معرفة او مقصور وفيه لغتان القصر وهو الاصل والمد وليس من ^{البنية}
المعربة بل من الابنية العجيبة كهايل وقايل والوجه فيه ان يكون
اشبع فتحة الهزة فنشأت الالف فعلى هذا يخرج عن الابنية العربية
فصل في هاء الضمير نحو عليهم وعليه وفيه وانما
افردنا التكرار في القرآن الاصل في هذه الهاء الضم لانها تضم بعد الفتح
والضمة والسكون نحو انه وله وعلامه وسميعه ومنه وانما يجوز كسرها
بعد اليا نحو عليهم وايدهم وبعد الكسرة نحو به ويدره وضمها في
الموصفين جائز لانه الاصل وانما كسرت لتجاش ما قبلها من اليا والكسرة
ولكل قدرى عشر لغات وكلها قدرى بها خمس مع ضم الهاء وخمس
مع كسرها فالتى مع الضم اسكان الميم وضمها من غير اشباع وضمها مع
واو وكسر الميم من غير يا وكسرها مع اليا **واما** التى مع كسرها فاسكان
الميم وكسرها من غير يا وكسرها مع اليا وضمها من غير واو وضمها مع
الواو والاصل في ميم الجمع ان يكون بعد هاء واو كما في ابن كثير فالميم
لمجاوزة الواحد والالف دليل التنبيه نحو عليهما والواو للجمع نظير الالف
ويدل على ذلك ان علامة الجماعة في الموث نون مستلذة نحو عليهم فذلك

كان يجب ان يكون علامة للجمع حرفين الا انهم حذفوا الواو تخفيفا ولا بس
في ذلك لان الواو لا يميم فيه والتنبيه بعد ضمها الف واذا حذف الواو
سكنت الميم ليلا يتوالى الحركات في اكثر المواضع نحو ضربهم وبصرهم
فمن اثبت الواو وحذفها وسكن الميم فلما ذكرنا ومن ضم الميم دل ذلك
على ان اصلها الضم وجعل الضمة دليل الواو المحذوفة ومن كسر الميم
وابتعاها بافانه حرك الميم بحركة الهاء المكسورة قبلها ثم قلبا الواو يا
لسكونها وانكسار ما قبلها ومن حذف اليا جعل الكسرة دليل عليها ومن
كسر الميم بعد ضمة الهاء فانه اراد ان يجانس بها اليا التى قبل الهاء
ومن ضم الهاء قال ان اليا فى عليه ان يكون الفا كما ثبتت الالف مع المظهر
وليست اليا اصل الالف وكان الهاء تضم بعد الالف فذلك تضم بعد اليا
المبدل منها ومن كسر الهاء اعتبر اللفظ فلما كسر الهاء وابتاعها بيا ^{كان}
فجاء على ضعف واما جواز فلغذاء الهاء تبينت بلا اشباع واما ضعفه
فلان الهاء خفيه والحقى قريب من الساكن والساكن غير حصين فكان
اليا وليت اليا واذا التى الميم ساكن بعد هاء جان ضمها نحو عليهم الدالة
لان اصلها الضم وانما اسكنت تخفيفا فاذا ايجب الى حركتها كان الضم
الذى هو حتمها في الاصل اولى ويجوز كسرها ابتاعا لما قبلها واما فيه ^{منه}
ففيه الكسر من غير اشباع وبلا اشباع وفيه الضم من غير اشباع وبلا ^{اشباع}

وامّا اذا سكن ما قبلها نحو عنه ومنه ويجدوه في ضم من غير اشبع
 فعلى الاصل ومن اشبع اراد تبين الها الحقا بها لسبح الله الرحمن الرحيم
سورة البقرة قوله تعالى الحمد هذه الحروف المقطعة
 كل واحد منها اسم فالالف اسم يعبر به عن مثل الحرف الذي في قال ولا م
 يعبر بها عن الحرف الاخير من قال وكذلك اشبهها والدليل على انها اسما
 ان كلامها تدل على معنى في نفسه وهي مبنية لانك لا تريد ان تجزئها
 بشئ وانما يحكى بها الفاظ الحروف التي جعلت اسما لها فهي كالاصوات
 نحو غاق في حكاية صوت الغراب وفي موضع الحمد ثلاثة اوجه احدها
 الجر على القسم وحرف القسم محذوف وبقي عمله بعد الحذف لانه مراد
 فهو كالملفوظ به كما قال الله ليفعلن في لغة من بحر والثاني موضع
 نصب وفيه وجهان احدهما هو على تقدير حذف القسم كما نقول الله لا
 والناصب فعل محذوف تقديره التزم الله اى اليمين به والثاني
 مفعول بها تقديره اتل الحمد والوجه الثالث موضعها رفع بانها مبتدأ
 وما بعدها الخبر **قوله تعالى** ذلك اسم اشارت والالف من جملة
 الاسم وقال الكوفيون الدال وحدها هي الاسم والالف زبدت لتكثير
 الكلمة واستدلوا على ذلك بقوله هذه امة الله وليس ذلك بشئ
 لان هذا الاسم اسم ظاهر وليس في الكلام اسم ظاهر على حرف واحد

حتى يحمل هذا عليه ويدل على ذلك قوله في الصغير ذيا فردوه الى التثنية
 والها في ذه بدل من الباقي ذى واما اللام فحرف زبد ليدل على بعد المشا
 وقيل هي بدل من ها الا تراك يقول هذا وهذا ولا يجوز هذا ذلك
 وحركت اللام لئلا يجتمع ساكنان وكسرت على اصل التقاء الساكنين وقيل
 كسرت للفرق بين هذه اللام وبين لام الجراد لفتحها فقلت ذلك لا ليس
 بمعنى الملك وقيل ذلك همنا بمعنى هذا او موضع رفع **وامّا** على انه
 خبر الحمد والكتاب عطف بيان ولا ريب في موضع نصب على الحال اى هذا
 الكتاب حقا او غير ذى شك **وامّا** ان يكون ذلك مبتدأ والكتاب
 خبر ولا ريب حال ويجوز ان يكون الكتاب عطف بيان ولا ريب فيه
 الخبر وريب مبنى عند الاكثرين لانه مركب مع لا وصير مبتدأ خمسة عشر
 بناء به تضمنه معنى من اذ التقدير لا من ريب واجتزأ الى تقدير من ليدل
 لا على نفى الجنس الا ترى انك تقول لا رجل في الدار فيبقى الواحد وما
 زاد عليه فاذا قلت لا رجل في الدار فزعت ولو نبت فقت الواحد وكلم
 تنف ما زاد عليه اذ يجوز ان يكون فيها اثنان او اكثر **قوله تعالى**
 فيه وفيه وجهان احدهما هو في موضع خبر لا يتعلو بمحذوف وتقديره
 لا ريب كايمن فيه فيقف حينئذ على فيه والوجه الثاني ان يكون لا
 اخرا الكلام وخبر محذوف للعلم به ثم يستأنف فيقول فيه هدى فيكون

هذا مبتدأ وفيه الجزاءان شئت كان هدي وعلامة رفعه بغيره وتعلق
 على الوجهين بفعل محذوف **واما** هدي فالفه منقلبه عن لا كقولك
 هديتك والهدي وفي موضعه وجهان احدهما رفع اما مبتدأ او فاعل
 على ما ذكرنا واما ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو هدي **واما** ان
 يكون خبرا لذلك بعد خبره الوجه الثاني ان يكون في موضع نصب على
 الحال من الها في فيه لا يبينه هاديا فالمصدر في معنى اسم الفاعل في
 الحال معنى الجملة تقديره احققه هاديا ويجوز ان يكون العامل في معنى
 التبيين والاشارة الحاصل من قولك ذلك **قوله** **تعا** للثنيين اللام
 متعلقة بمحذوف تقديره هدي كايها او كايين على ما ذكرنا من الوجهين
 في الهدي ويجوز ان يتعلق اللام بنفس المصدر الذي هو الهدي لانه مصدر
 والمصدر يعمل عمل الفعل وواحد المتقين متقى فاصل الكلمة من وتي لان
 فاهاء او ولامها ياء فاذنبت من ذلك افتعل قلبت الواو ياء واذنمت
 في التاء الاخرى فقلت اتني وكذلك في اسم الفاعل وما تصرف منه نحو
 متقى ومتقى اسم ناقص وباء التي هي لام محذوفة في الجمع لسكونها
 وسكون حرف الجمع بعدها كقولك متقون ومتقين ووزنه في الاصل
 مفتعلون لان اصله متقون فحذف اللام لما ذكرنا ووزنه الان مفتعلون
 وانما حذف اللام دون علامة الجمع لان علامة الجمع دالة على معنى اذا حلت

لا يبنى على ذلك المعنى دليل فكان ابقاوها اولى **قوله** **تعا** الذين
 هو في موضع جر صفة للمتقين ويجوز ان يكون في موضع نصب اما على موضع
 المتقين او اصمارة اعني ويجوز ان يكون في موضع رفع على اصرارهم او مبتدأ
 وخبره اولى بك على هدي فاصل يومنون يودون لانه من الامن والمأمن
 منه امن فالالف بدل من همزة ساكنة قلبت الفاء كراهية اجتماع همزتين
 ولم يحقق الثانية في موضع ما سكوتها وانفتاح ما قبلها ونظيرة
 في الاسماء ادم واخر فاما في المستقبل فلا جمع بين الهمزتين اللتين هما
 على الاصل لان ذلك يقضي بلب في الكلام الى ثلاث همزات الاولى همزة
 المضارعة والثانية همزة افعل التي في امن والثالثة التي هي فاء الكلمة
 فحذفوا الوسطى فحذفوها في اكرم ليلا يجمع الهمزات وكان حذف الوسطى
 اولى من حذف الاولى لانها حرف في معنى ومن حذف الثالثة لان الثالثة فاء
 الكلمة والوسطى زائدة واذا اردت ان تبين ذلك فقل ان امن اربعة
 احرف فهو مثل دحرج فلو قلت ادحرج لانت بجميع ما كان في الماضي
 وزدت عليه همزة المسكن مثله يجب ان يكون في او من فالباقى من
 الهمزات الاولى والواو التي بعدها مبدلة من الهمزة الساكنة هي التي
 فاء الكلمة والهمزة الوسطى هي المحذوفة وانما قلبت الهمزة الساكنة
 واوا لسكونها وانضمام ما قبلها فاذا قلت نو من ونو من ويو من

جاز ذلك فيه وجهان احدهما الهزة على الاصل والثاني قلب الهزة واوا
 تخفيفا وحذفت الهزة الوسطى حملا على او من والاصل يومن فاما او
 انا فلا يجوز هذا الثانية بحال لما ذكرنا والغيب هنا مصدر بمعنى الفاعل
 اي يومنون بالغيب عنهم ويجوز ان يكون بمعنى المفعول اي المغيب
 لقوله تعالى هذا خلق الله اي مخلوقه ودرهم ضرب الاميراء مضرة
قوله تعالى ويقبضون اصله يوقومون وماضيه اقام وعينه
 واو لقولك فيه يقوم فحذفت الهزة كما حذفت في اقم لاجتماع الهزتين
 وكذلك جمع ما فيه حرف مضارعة لئلا يختلف باب الافعال المضارعة
 فاما الواو فعل فيها ما عمل في تسعين وقد ذكرناه والفاء الصلوة
 منقلبه عن واو لقولك صلوات والصلوة مصدر صلي ويراد بها ههنا
 الافعال والاقوال المحصورة ولذلك جرت مجرى الاسماء غير المصاد
قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون من متعلقة ببنفقون
 والقديم ينفقون مما رزقناهم فيكون الفعل قبل المفعول كما كان في
 قوله يومنون ويقبضون كذلك واخر الفعل عن المفعول لتوافق رؤوس
 الاي وما بمعنى الذي ورفقنا يتعدى الى مفعولين وقد حذفت الثاني
 منهما ههنا وهو العايد على ما تقدّم رزقناهم او رزقناهم ايتاه
 ويجوز ان يكون ما ذكره موصوفة بمعنى شيء اي ومن مال رزقناهم فيكون

رزقناهم في موضع جر صفة لما وعلى القول الاول لا يكون له موضع لان
 الصلة لا موضع لها ولا يجوز ان يكون ما مصدرية لان الفعل لا يتفق
 ومن للتبعية ويجوز ان يكون لا ابتدا غاية الاتفاق واصل ينفقون
 ينفقون لان ماضيه انفق وقد تقدم نظيره **قوله تعالى** بما انزل
 اليك ما ههنا بمعنى الذي ولا يجوز ان يكون نكرة موصوفة اي بشيء
 انزل اليك لانه لا عموم فيه على هذا ولا يكمل الايمان الا ان يكون جمعي
 ما انزل الى النبي صلى الله عليه وسلم وما للعموم وبذلك يتحقق الايمان
 والقراءة للجيد انزل اليك بتحقيق الهزة وقد قرى في الشاذ انزل
 اليك بتشديد اللام والوجه فيه انه سكن لام انزل والقي عليه حركة
 الهزة فانكسرت اللام وحذفت الهزة فليقنه باللام الى فصار اللفظ بهما
 انزل اليك فسكنت اللام الاولى وادغمت في اللام الثانية والكافي ههنا
 ضمير المخاطب وهو النبي صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون ضمير الجنس المخاطب
 ويكون في معنى الجمع وقد صرح به في اي اخر قوله تعالى لقد انزلنا اليكم
 كتابا فيه ذكركم **قوله تعالى** وبلاخفة الباء متعلقة بيقفون
 ولا يستع ان يعمل الجذر فيما قبل المبتدأ وهذا يدل على ان تقديم الخبر على
 المبتدأ اجازة لا تقع في موضع لا يقع فيه العامل والاخفة
 صفة والموصوف محذوف تقديره بالساعة الاخفة كما قال تعالى

والدار اللاحقة ودال واليوم الآخر **قوله** هم يوقنون هم
 مبتدا ذكر على جهة التوكيد ولو قال وبلاخرة يوقنون لصح المعنى
 والاعراب ووجه التوكيد فيهم تخفيف عود التكرار الى المذكورين
 لا الى غيرهم ويوقنون الجزر واصله يوقنون لان ما ضيه ايقن والاضل
 ان يوتى بالمضارع بحروف الماضي الا ان الهمزة حذفت لما ذكرنا في
 يومنون وابدلت اليا واوا السكونها وانضمام ما قبلها **قوله**
 اوليك هذه صيغة جمع على غير لفظ واحد وواحدة ذا و يكون اوليك
 للمؤنث والمذكر والكاف فيه حرف للخطاب وليست اسما اذ لو كانت
 اسما لكانت مرفوعة او منصوبة ولا يصح شي منها اذ لا رافع هنا
 ولا ناصب واما ان يكون محورا بالاضافة والا لا تصح اضافته
 لانه مبهم والمبهمات لا تصاف فبقى ان يكون حرفا مجردا للخطاب
 ويجوز مده اولا وقصه في غير القرآن وموضعه هنا رفع بالابتداء
 وعلى هدي الجزر وحرف الجر متعلق بحذوف اوليك ما يتون على هدي
 ويجوز ان يكون اوليك خبر الذين يومنون بالغيب وقد ذكر
فان قيل اصل على الاستغلا والهدي يستغلي عليه فكيف يقع معناها
 ها هنا **فيل** معنى الاستغلا حاصل لان مترادفهم علت بانواع
 الهدى ويجوز ان تقول لما كانت افعالهم كلها على مقتضى الهدى

كان نصرهم بالهدى كصرف الراكب بما يركبه **قوله** تعالى من ربهم
 في موضع جرسفة لهدى ويتعلق الجار بحذوف تقدير هدي
 كابر وفي الجار والمجرور ضمير يعود الى الهدى ويجوز كسر الهاء ومنها
 على ما ذكرنا في علمهم في الفاعلة **قوله** تعالى سواء علمهم
 رفع بالابتداء وانذرهم امر لم تنذرهم عمله في موضع الفاعل
 وسدت هذه الجملة مسد للجزر وتقديره استوى عندهم الانذار
 وهو كلام محمول على المعنى ويجوز ان يكون هذه الجملة في موضع
 مبتدا وسواء خبر مقدم والجملة على القولين خبران وقوله يتون
 لا موضع له على هذا ويجوز ان يكون سوا خبران وما بعد معمول
 ويجوز ان يكون لا يومنون خبران وسواء وما بعد معترض بينهما
 ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر وسواء مصدر واقع موقع الفاعل
 وهو مستنود ويعمل على مستوى ومن اجل انه مصدر لا يبنى ولا يجمع
 والهمزة في سواء مبدلة من ناء لان ناء بسطوبت وسوبت اكثر من
 ناء قوة وجوه فحمل على اكثر **قوله** تعالى انذرهم قران
 محبص وهمزة واحدة على لفظ الجزر وهمزة الاستفهام مراده ولكن
 حذفها تخفيفا وفي الكلام ما يدل عليها وهي قوله ام لان ام تعادل
 همزة الاستفهام وقران اكثر من على لفظ الاستفهام ثم اختلفوا في

كيفية النطق به فحق قوم الهزئين ولم يفصلوا بينهما وهذا هو الأصل
 الا ان الجمع بين الهزئين مستقل لان الهزء يخرج من الصدر بكلفة
 فالنطق بها يشبه المتنوع فاذا اجتمعت هزتان كان ثقل على المتكلم
 فن هنا لا تخففها اكثر العرب ومنهم من تحقق الاولى ويجعل الثانية
 من بين اي بين الهزء والالف وهذه في الحقيقة همة ملنيه وليست
 الفاء ومنهم من يجعل الثانية الفاء صحيحا كما فعل ذلك في ادم وآمن
 ومنهم من يحقق ومنهم من يلين الثانية ويفصل بينهما وبين الاولى
 ومنهم من تحقق الهزئين ويفصل بينهما بالالف ومن العرب من يبدل
 الاولى هاء وتحقق الثانية ومنهم من يلين الثانية مع ذلك ولا يجوز
 ان يخفف الاولى ويجعل الثانية الفاء صحيحا ويفصل بينهما بالالف
 لان ذلك جمع بين الفين ودخلت همة الاستفهام هنا للتسوية
 ويقع ذلك بعد سواء هذه الآية وبعد ليت شعري كقولك ليت
 شعري اقام ام تعد وبعد لا ابالي ولا ادري وادهي المعادله
 لهزة الاستفهام فلم يرد المستقبل الى معنى المضى حتى يحسن معه
 امن فان دخلت عليهما ان الشرطية عاد الفعل الى اصله من الاستفهام
قوله تعالى وعلى سمعهم السمع في الاصل مصدر سمع وفي تقدير
 هنا وجهان احدهما انه استعمال مصدر على اصله وفي الكلام حدث

تقدير على مواضع سمعهم لان نفس السمع لا يختم عليه والثاني ان
 السمع هنا استعمال بمعنى السامعه وهي الاذن كما قالوا الغيب يعني
 الغاييب والختم يعني النجم واكتفى هنا بالواحد عن الجمع كما قال الشاعر
 بها جيف القتلى فاما عظامها فبيض واما جلدها فصليب
 يريد جلودها **قوله تعالى** وعلى ابصارهم غشاوة يقرأ بالرفع
 على انه مبتدأ وعلى ابصارهم خبر وفي الجار على هذا ضمير وعلى قول
 الاخفش غشاوة مرفوع بلجار كما ارتفاع الفاعل بالفعل والضمير
 في الجار على هذا الارتفاع الظاهر به والوقف على هذه القراءة
 وعلى سمعهم ويقرأ بالنصب بفعل مضمرة تقديره وجعل على ابصارهم
 غشاوة ولا يجوز ان ينصب تختم لانه لا يتعدى بنفسه ويجوز كسر
 الغين وفتحها وفيه ثلاث لغات اخر غشوة بغير الف وفتح الغين
 وضمها وكسرها **قوله تعالى** ولهم عذابا ابتداء وخرافاعا
 عمل فيه الجار كما ذكرنا قبل وفي عظم ضمير يرجع الى العذاب لانه صفة
قوله تعالى ومن الناس الواد دخلت هنا للعطف على قوله
 الذين يؤمنون بالغيب وذلك ان هذه الايات استوعبت اقسام
 الناس فالآيات الاول تضمنت ذكر المخلصين في الايمان وقوله
 ان الذين كفروا الضمن ذكر من اظهر الكفر وابطنه وهذه الآية

تضمنت ذكر من اظهر الايمان وابطن الكفر في هاهنا دخلت الواو لبين
من تمة الكلام الاول ومن هاهنا التبويض وفتح ثوبها ولم تكرر للا
يتوالى الكسران واصل الناس عند سيبويه اناس حذفته هـ منه
وهي فاء الكلمة وجعلت الالف واللام كالعوض عنها فلا يكاد يستعمل
الناس الا بالالف واللام ولا يكاد يستعمل اناس بالالف واللام
فالالف في الناس على هذا زائد واستفاقة من الناس وقال عن
ليس في الكلمة حذف الالف من قبله عن واوهي عين الكلمة واستفاقة
من ناس ينوس نوسا اذا حرك وقالوا في تصغير نوس
قوله من يقول من في موضع رفع بالابتداء وما قبله الجزاء هو
مرتفع بلجار قبله على ما تقدم ومن هاهنا نكر موصوفة ويقول
صفة لها ويضعفان يكون بمعنى الذكوان الذي يتناول قوما
باعيانهم والمعنى هاهنا على الايمان والتقدير ومن الناس فريق
يقول ومن موحدة اللفظ ويستعمل في التشبيه والجمع والتأنيث
بلفظ واحد والضمير الرابع اليها يجوز ان يفرج جملا على لفظها وان يني
ويجمع ويؤنث جملا على معناها وقد جاء في هذه الآية على الوجهين والضمير
في قوله مفرد وفي امنا وما هو جمع والاصل في يقول يقول بسكون
وهو الواو لانه نظير يفعل ويقتل ولم يات الا على ذلك فنقلناه

الواو الى القاف ليخف اللفظ بالواو ومن هاهنا اذا امرت لم يحجج الى الهمة
بل يقول قل لان فاء الكلمة قد تحركت فلم يحجج الى الهمة الوصل **قوله**
امنا اصل الالف هـ ساكنة فقلت الف لا يجتمع هـ زان وكان
قبلها الف من اجل الفحة قبلها ووزن من افعل من الامس والآخر
فاعل فالالف فيه غير بد من شئ **قوله تعالى** وما هم بمؤمنين
منفصل مرفوع بما عندها اهل الحجاز ومبتدا عند نيم والباء في الجزاء
للتوكيد غير متعلقة بشئ وهكذا كل حرف جزى في المبتدا او الجز
او الفاعل وما بقي ما في الحال وقد يستعمل لتقريب المستقبل **قوله تعالى**
يخادعون الله في الجملة وجهان احدهما الاموضع لها والثاني موضعها
نصب على الحال صاحب الحال والعامل وجهان احدهما هي من الضمير في
يقول فيكون العامل فيها بقوله والتقدير يقول امنا يخادعون والثاني
في حال من الضمير في قوله بمؤمنين والعامل فيها اسم الفاعل والتقدير
وما هم بمؤمنين في حال خداعهم ولا يجوز ان يكون في موضع جر على الصفة
لمؤمنين لان ذلك يوجب نفى خداعهم والمعنى على ابيات الخداع ولا يجوز
ان تكون الجملة حالا من الضمير في امنا لان امنا محكي عنهم يقول ولو كان
يخادعون حالا من الضمير في امنا كانت محكية ايضا وهذا محال الوجهين
احدهما انهم قالوا امنا وخادعنا والثاني انه اخبر عنهم بقوله

يخادعون ولو كان منهم لكان خادع بالنون وفي الكلام حذف تقدير
يخادعون نبي الله وقيل هو على ظاهره من غير حذف **قوله تعالى**
وما يخادعون أكثر الفزاة بالالف واصل المفاعلة ان يكون من
اثنين ويبي على ذلك هنا لانهم في خداعهم يتولون انفسهم مثله اجني
بدور الخداع بينهما فهم يخادعون انفسهم وانفسهم تخدعهم وقيل
المفاعلة هنا من واحد لقولهم سافر الرجل وعاقبت اللص وقبرا
يخدعون بغير الف مع فتح الياء وبقرابضها على ان يكون الفاعل
المخدع الشيطان كما أنهم قالوا وما يخدعهم الشيطان الا انفسهم اي عن
انفسهم وانفسهم نصب بانه مفعول وليس نصبه على الاستثناء لان الفعل
لم يستوف مفعوله قبل **قوله تعالى** فادهم الله زاد يستعمل
لانها لقولك زاد الماء يستعمل متعديا الى مفعولين كقولك زدت درهما
وعلى هذا جازي الآية ويجوز اما لتاخر ايجالها تكسر في قولك زدت وهذا
يجوز فيما عينه او مثل خاف الا انه احسن فيما عينه يا **قوله تعالى**
الير هو فاعل بمعنى مفعول لانه من قولك اكره فقوم وجمعه الماء والام
مثل شريف وشرفاء وشراف **قوله تعالى** بما كانوا يكذبون هو في
موضع رفع صفة لا ييم وتعلق الباء بمحذوف تقديره اليم كما بين
بتكذيبهم او مستحق وماها هنا مصدرية وصلتها بكذبون وليست

كان صلته لانه الناقصة ولا يستعمل مصدر منها ويكذبون في موضع
نصب خبر كان وما المصدرية حرف عند سيبويه واسم عند الاخفش هما
الله وعلى كلا القولين لا يعود عليهما شيء من صلتهما **قوله تعالى** واذا
قيل لهم اذ ان في موضع نصب على الظرف والعامل فلهجوا بها وهو قوله
قالوا وقال قوم العامل فيه قتل وهو خطأ لانه في موضع جر باضائه
اذا اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف واصل قتل قولك فاستثقت
الكسرة على الواو محذوف وكسر القاف لتقلب الواو ياء كما فعلوا
في اديل واجي ومنهم من يقول نقلوا كسرة الواو الى القاف وهذا ضعيف
لانك لا تنقل اليها الحركة الا بعد تقدير سكونها فيحتاج في هذا الى
حذف صفة القاف وهذا عمل كثير ويجوز اشماع القاف بالضم مع بقاء
الياء ساكنة ينسبها على الاصل ومن العرب من يقول في مثل ذلك قول
وبوع وكسوي من ذوات الواو والياء قالوا وتخرج على اصلها وما
من الياء نقلت الياء فيه واوا السكونها وانضمام ما قبلها ولا يقرأ
ما لم يثبت به رواية والمفعول القايم مقام الفاعل مصدر وهو القول
واضمر لان الجملة بعد مفسرة والتقدير اذ قيل لهم قول هو لا تنفد
ونظير قوله تعالى ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات لتجنبنه اي بدا
لهم بداء او راء وقيل هو القايم مقام الفاعل وهو بعيد لان الكلام لا يتم

وما تفسر الجملة بعد ولا يجوز ان يكون قوله لا تفسد واقاما مقام القائل
 لان الجملة لا يكون فاعله فلا تقوم مقام الفاعل وهو في موضع نصب
 مفعول قبل **قوله تعالى** في الارض الهمة في الارض اصل واصل
 الكلمة من الاتساع ومنه قوله ارضت الفرجة اذا اتسعت وقول من
 قال سميت ارضا لان الاقدام ترضها ليس بشيء لان الهمة فيها اصل والارض
 ليس من هذا ولا يجوز ان يكون في الارض حالا من الضمير في تفسد
 لان ذلك لا يفسد شيئا وانما هو ظرف متعلق بتفسد **قوله تعالى**
 انما نحن ماها هنا كافة لان عن العمل انما هي هنا للدخول على الاسم
 تان وعلى الفعل اخرى وهي انما علمت لاختصاصها بالاسم وتفيد انما
 حصر الخبر فيما اسند اليه الخبر لقوله عز وجل انما الله آله واحد وتفيد
 في بعض المواضع اختصاص المذكور بالوصف المذكور دون غيره كقولك
 انما زيد كبري اي ليس فيه من الاوصاف التي تنسب اليه سوى الكرم منه
 قوله تعالى انما انا بشر مثلكم فصر طلبوا منه ما لا يقدر عليه البشر فثبت
 لنفسه صفة البشر ونفي عنه ما عداها **قوله تعالى** نحن هو اسم
 مضمرة منفصل مبني على الضم وانما بنيت الضمaira لانتقارها الى الظواهر
 التي ترجع اليها فهي كالحروف في انتقارها الى الاسماء وحرك اخرها
 ليلا يجتمع ساكنان ونحو النون لان الكلمة ضمير مرفوع للمكمل فاشتبهت

الثاني ثقت وقيل ضممت لان موضعها رفع وقيل النون تشبه الواو
 فحركت بما يجانس الواو ونحو ضمير المكمل ومن معه ويكون للثنتين
 والجماعة ويستعمل المكمل الواحد العظيم وهو في موضع رفع بالابتداء
 ومصلحون خبره **قوله تعالى** الا هي حرف يفتح بدا الكلام لتبنيه
 المخاطبة وقيل معناها حقا وجوز هذا القايل ان تفتح ان بعدها كما
 تفتح بعدها وهذا في غاية البعد **قوله تعالى** هو المفسدون
 هم مبتدأ ومفسدون خبر والجملة خبر ان ويجوز ان يكون هم في موضع
 نصب تأكيد الاسم ان ويجوز ان يكون هم في موضع نصب ويجوز ان يكون
 فضلا لا موضع لها لان الخبر هنا معرفة ومثل هذا الضمير يفصل بين الخبر
 والصفة فيعين ما بعد الخبر **قوله تعالى** واذا قبل لهم امن
 القيام هم هنا مقام الفاعل هو القول ويفسر امنوا لان الامر والنهي قول
قوله تعالى كما امن الناس الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف
 اي ايماننا مثل ايمان الناس ومثله كما امن السفهاء **قوله**
 السفهاء الا انهم هم السفهاء في هاتين الهمتين امر جدا وجدا حدها
 تحقيقها وهو الاصل والثاني تحقيق للاولى وقلب الثانية واو
 خالصة فار من نواحي الهمتين وجعلت الثانية واو الانضمام الاولى
 والثالث يلبس الاولى وهو جعلها بين الهمتين والواو وتحقيق الثاني

والرابع كذلك إلا أن الثاني واول يجوز جعل الثاني بين الهمز والواو
لا في ذلك تفرق بينهما من الالف والالف لا تقع بعد الضمة والكسرة وقد
اجاز قوم **قوله تعالى** الذين آمنوا أصله لقيوا فاسكنت الياء
لثقل الضمة عليهما ثم حذفت لسكونها وسكون الواو بعدها وحركت القاف
بالضم تبعاً للواو وقيل نقلت ضمها الياء الى القاف بعد تسكينها ثم حذفت
وقرأ ابن السميع لا قوا بالفتح والقاف وضم الواو وانما فتحت
القاف وضم الواو لما ذكره في قوله تعالى استروا الصلاة **قوله**
تعالى خلوا الى ثغرى بتحقيق الهمزة وهو الاصل وتقرأ بالقاء حركة الهمزة
على الواو فتصير الواو مكسورة بكسر الهمزة واصل خلوا خلوا وقيل
الواو الاو على القاء كتحريكها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الالف ليلا يلتقي
ساكنان وبقيت الفتحة تدل على الالف المحذوفة **قوله تعالى** انا
الاصل انا حذفت النون الوسطى على القول الصحيح كحذفت في ان
اذ اخففت كقوله تعالى علا وان كل لما جميع لدينا محضرون ومعكم طرف
قايماً مقام الخبر اي كايون معكم **قوله تعالى** مستنونون بقر الخفيف
الهمزة وهو الاصل ويقلها ياء مضمومة لانكسار ما قبلها ومنهم من يجعل
الياء تشبيهاً بالياء الاصلية في مثل قولك يرمون وبعض الزاوي وكذلك
الخلاف في تليين همزة يستنون بهم **قوله تعالى** يعنون مو حال

الها والميم في يمدهم وفي طغيانهم تعلق بيمهم ايضاً وان سيبويه
ولا يجوز ان يجعلها حالين من يمدهم لان العاقل الواحد لا يعمل في حالين
قوله استروا الصلاة بالهدى الاصل استروا فقلت الياء الفاء
ثم حذفت الالف ليلا يلتقي ساكنان الالف والواو **فان قلت**
فالواو هنا متحركة قبل حركتها عارضة فلم يعتد بها وفتحة الراء دليل
على الالف المحذوفة وقيل ساكت الياء لثقل الضمة عليهما ثم حذفت ليلا
يلتقي ساكنان وانما حركت الواو بالضم ذور ليفرق بين واو الجمع
والواو الاصلية في نحو قوله لو استطعنا وقيل ضمت لان الضمة هنا
اخف من الكسرة من جنس الواو وقيل حركت بحركة الياء المحذوفة
وقيل ضمت لانها ضمير القائل فهي مثل النافذة وقيل هي للجمع فهي
مثل نحن وقد هزها قوم بشموها بالواو المعنونة ضملاً لانها نحو
ومنهم من يفتحها اسارا للتحفيف ومنهم من يكسرها على الاصل في التقاء
الساكنين ومنهم من يخلصها فيحذفها لا لتقاء الساكنين وهو ضعيف
لان قبلها فتحة والفتحة لا تزل عليها **قوله** عز وجل مثلهم
كمثل ابتدا وخبروا الكاف يجوز ان يكون حرف متعلق بالمحذوف
ويجوز ان يكون بمعنى مثل فيكون اسماً فلا يتعلق بشئ **قوله تعالى**
الذي استوفى الذي هاها مفرد في اللفظ والمعنى على الجمع بدليل قوله

ذهب الله بنورهم وما بعدك وفي نوع المفرد هنا موقع الجمع وجهان أحدهما
هو جنس مثل من وما فيعود الضم اليه تارة بلفظ المفرد وتارة بلفظ
الجمع والثاني انه اراد الذين في حذف النون لطول الكلام بالصلة
ومثله والذي جاء بالصدوق وصدق به ثم قال او ليك هم المتقون
واستوقد بمعنى او قد مثل استقر بمعنى قر وقيل استوقد استدعي
الايقاد **قوله خالي** فلما اضاف ما لها هنا اسم وهي ظرف
زمان وكذا كل موضع وقع بعدها الماضي وكان لها حراب فالعال
فيها جوابها مثل اذا واصاب متعد فيكون ما على هذا مفعولا وقيل
اضاف لانم يقال اضاف النار واصاب بمعنى فعل هذا يكون ما ظرفا
وفي ما ثلاثة اوجه احدها هي بمعنى الذي والثاني تكون هي نكرة
موصوفة اي مكانا حوله والثالث هي زايدة **قوله** عز وجل
ذهب الله بنورهم الباء هي هنا متعدي الفعل لتعدي الهمة له
فالقديم اذهب الله نورهم ومثله في القرآن كثير وقد تاتي الباء في مثل
هذا الحال كقولك ذهبت بزيدا اي ذهبت ومعني زيد **قوله**
عز وجل وتركهم في ظلمات تركهم ههنا يتعدى الى مفعولين لان
المعنى صيرهم وليس به المراد التركة الذي هو الاهمال فعلى هذا الجواب
ان يكون المفعول الثاني في ظلمات فلا يتعلق الجار بمحذوف ويكون لا يسمون

حالا ويجوز ان يكون لا يسمون هو المفعول الثاني وفي ظلمات ظرف
تعلق بتركهم او يسمون ويجوز ان يكون حالا من الضمير في يسمون
او من المفعول الاول **قوله** عز وجل هم بكم الجهم هو على الرفع
على انه خبر ابتداء محذوف اي هم صم وشاذ قد قرى بالنصب على الحال
من الضمير في يسمون **قوله** عز وجل فهم لا يرجعون جملة مستأنفة
وقيل موضعها حال وهو خطأ لان ما بعد الفاء لا يكون حالا لان
الفاء ترتيب والاحوال لا ترتيب فيها ويرجعون فعل لازم اي لا يذهبون
عز باطلهم ولا يرجعون الى الحق وقيل هو متعد ومفعوله محذوف
تقدير فهم لا يرجعون جوابا مثل قوله تعالى انه على حجة لقادر
قوله عز وجل او كصيب في اواربعه اوجه احدها انها للشك
وهو يرجع الى الناظر في حال المناقفة فلا يدري ايشم بهم بالمستوف
او باصحاب الصيب لقوله تعالى الى مائة الف او يزيدون اي شك
الراي لهم في مقدار عددهم والثاني انها للتحيز اي يشمهم باي الفريق
شتم والثالث انها للاباحة والرابع انها للايهام اي بعض الناس
يشمهم بالمستوف وبعضهم باصحاب الصيب ومثله قوله عز وجل
كونوا هودا او نصاري اي قالوا اليهود كونوا هودا او قالت النصاري
كونوا نصاري ولا يجوز عند اكثر البصريين ان يحمل او على الواو ولا

ما وجد عند ذلك من دوحه والكاف في موضع رفع عطفا على الكاف
 في قوله كمثل الذي ويجوز ان يكون خبر ابتداء محذوف تقديره **لما**
 او مثله كمثل صيب وفي الكلام حذف تقديره او كما صاحب صيب والى
 هذا المحذوف يرجع الضمير من قوله يجعلون والمعنى على ذلك لان
 تشبيه المنافقين بقوم اصابهم مطر فيه ظلمة ورعد وبرق لانفس المطر
 واصل صيب صيوب مثل فعل فابدلت الواو ياء وادغمت الاو في
 فيما ومثله ميت وهين وقال الكوفيون اصله صوبت على فعل
 وهو خطأ لانه لو كان كذلك لكانت الواو كما حلت في طوال وعويل
من السماء في موضع نصب ومن متعلقة بصيب لان التقدير
 كطر بصوب من السماء وهذا الوصف يعمل على الفعل ومن لا يبداء
 الغاية ويجوز ان يكون في موضع جر على الصفة لصيب فيعلق
 المحذوف اي بصيب كاي من السماء والهزة في السماء بدل من واو
 قلبت همزة لوقوعها ظرفا بعد الف زايدة ونظايرها تقاسر عليه
في ظلمات الها تعود على الصيب وظلمات مرفع بالجوار والجور
 لانه قد قوي بكونه صفة لصيب ويجوز ان يكون ظلمات مبتداء وفيه
 خبر مقدم وفيه على هذا ضمير في الجملة في موضع جر صفة لصيب والضمير
 على ضم اللام وقد قوي باسكانها تخفيفا وفيه لغة اخرى فتح اللام

والرعد مصدر رعد برعد والبرق مصدر ابرضا وبما على ذلك هنا
 ويجوز ان يكون الرعد والبرق بمعنى الرعد والبارق كقوله
 رجل عدل وصوم **يجعلون** يجوز ان يكون في موضع جر صفة
 لاصحاب صيب وان يكون مستانفا وقيل يجوز ان يكون حالا من
 الهاء في فيه والراجع على الهاء محذوف تقديره من صواعقه وهو
 بعيد لان حرف الراجع على ذي الحال كحذفها من خبر المبتدأ وسبق
 بعل من السدود **من الصواعق** اي من صوت الصواعق حذر
 الموت مفعوله وقيل هو مصدر اي يحذرون حذرا مثل حذر
 الموت والمصدر هنا مضاف الى المفعول به محيط اصله محوطة لانه
 من حاط بجوطة فتقلت كسرة الواو الى الحاء فانقلبت ياء **قوله**
 عز وجل يكاد فعل يدل على مقاربه وقوع الفعل بعدها ولذلك
 لم يدخل عليه ان لان ان تخلص الفعل للاستقبال وعينها واو والاصل
 يكون مثل خاف يخاف وقد سمع فيه كدت بضم الكاف واذا دخل
 عليه حرف نفى دل على ان الفعل بعدها وقع واذا لم يكن حرف نفى لم
 يكن الفعل بعدها واقعا ولكنه قارب الوقوع وموضع يخطف
 نصبه لانه خبر كاد والمعنى قارب البرق خطف الابصار والجمهور
 على فتح الباء والطاء وسكون الخاء وما صيده خطف لقوله عز وجل

الامزحطف الحظف وفيه قرآت شاذة احدها كسر الطاء على ان تاء^{ضيه}
 حطف بفتح الطاء والثاني بفتح الباء والحاء والطاء وتشديد الطاء
 والاصل يحطف فابدل من الطاء يا وحركت بحركة التاء والثالث
 كذلك الا انها تكسر الطاء على ما استحقها في الاصل والرابع كذلك
 الا انها تكسر الحاء ايضا على الابتاع والخامسة بكسر الباء ايضا ابتاعا
 ايضا والسادسة بفتح الباء وسكون الحاء وتشديد الطاء وهو ضعيف
 لما فيه من الجمع بين ساكنين كلما هي هنا طرف وكذلك كل موضع كان
 لها جواب وما مصدرية والزمان محذوف اي كل وقت ايضا وقيل
 ما هنا نكرة موصوفة ومعناها الوقت والغايد محذوف اي كل
 وقت ايضا لهم فيه والعامل في كل جوابها وفيه اي في ضوئه والمعنى
 يصون ويجوز ان يكون ظرفا على اصلها والمعنى انه يحيط بهم الضوئ
 شيئا لهما منقلبه عن بيا كقولهم في مصدره ثبت شيئا وقالوا
 شبيهه اي جملة على ان يشا لذهب بسمعهم اي اذهب المعنى الذي
 يسمعون به وعلى كل متعلق بتقدير في موضع نصب **قوله**
 عز وجل يا ايها الناس هي اسم مبهمة لوقوعه على كل شئ اتى به
 في المبتدأ توكيدا الى هذا ما فيه الالف واللام اذ كانت بالابتداء
 الالف واللام وبينت لانهما اسم مفرد مقصود وها منجته للتيب

لان الاصل ان يشا للناس فلما جعل بينهما باي غرض من ذلك
 هاء والناس وصف لا يولد منه لانه المنادى في المعنى ومن هنا
 رفع لان رفعه جعل بدلا من ضم الباء واجاز المارني رحمه الله
 نصبه كما يجزى زيد الظريف وهو ضعيف لما قد مرنا من لزوم ذكره
 والصفة لا يلزم ذكرها من قبلكم من ههنا لا ابتداء الغاية في الزمان
 والتقدير والذين ظفهم من قبل خلقكم فحذف الخلق واقام الضمير
 مقامه لعلمكم متعلق في المعنى عباد واى عبادوه ليصير منكم رجاء
 التقوى والاصل يوفون فابدل من الواو ياء وادغمت في الباء
 الاخرى وسكنتا لياء ثم حذف وقد تقدمت نظاير فوزنه
 الآن يقتنعون **قوله** عز وجل الذي جعل في موضع نصب
 يتقون او بدلا من ربكم او صفة مكية او تاضاراعنى ويجوز
 ان يكون في موضع رفع على اضمار هو الذي جعل هنا متعدي الى
 مفعول واحد وهو الارض وقر اشيا حال ومثله والسماء بناء
 ويجوز ان يكون جعل بمعنى صير فيتعدي الى مفعولين وهما الارض
 والسماء والسماء بناء مثله ولكم متعلق بجعل اي لا جعلكم من السماء
 متعلق بانزل وهي لا مبتدأ غاية المكان ويجوز ان يكون حالا
 والتقدير ماء كايها من السماء فلما قدم الجار صار حالا وتعلق بخبر

والاصلي في ماء موه كقولهم ماهت الركبة موه وفي الجمع اهواه فلما
تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت الفاء ثم ابدلوا من الهاء همزة وليس
بقياس من **التراف** متعلق باخرج فتكون من لا ابتداء الغاية ويجوز
ان يكون في موضع الحال تقديره رزقا كائنا من التراف ولكم اي من
اجلكم والرزق هنا بمعنى الرزق وليس بمصدر **فلا تجعلوا**
اي لا تصيروا ولا تستموا فيكون متعلبا الى مفعولين والانداد جمع ند
ونديد وانتم تعلمون مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون
محذوف اي تعلمون بطلان ذلك والاسم من انتم ان والنا للخطاب
والميم للجمع وبما حرفا معنى **قوله** عز وجل وان كنتم جواب
الشرط فانوا بسورة ان كنتم صادقين شرط ايضا جوابه محذوف
اعني عنه جواب الشرط الاول اي ان كنتم صادقين فافعلوا ذلك ولا
تدخل ان الشرطية على فعل ما مضى في المعنى الا على كان لكثرة استعمالها فانها
لا تدخل على حدث **مما تنزلنا** في موضع جر صفة لربا اي ريب
كايضا مما تنزلنا والعائد على ما اي تنزلناه وما بمعنى الذي او نكرة
موصوفة ويجوز ان يتعلق من ربيا اي ان ارببتم من اجل ما تنزلنا
فانوا اصله ايتوا وما ضيه اني ففاء الكلمة همزة فاذا امرت
زوت عليها همزة الوصل مكسورة فاجتمعت الهمزان والثانية ساكنة

فابدلتا الثانية بآء ليلاء جمع بين همزتين وكانت اليا اولى للمكسرة قبلها
واذا اتصل بها شيء حذف همزة الوصل استغناء عنها ثم همزت اليا
لانك اعدتها الى اصلها لزا والموجب لقلبها ويجوز قلب هذه الهمزة
الفا اذا انفتح ما قبلها مثل هذه الابدوية اذا انكسر ما قبلها لقوله
تعالى الذين او من فيصيرها بآء في اللفظ وواو اذا انضم ما قبلها
كقولهم يا صالحوننا ومنهم من يقول ابدل الى **من مثله** الها تعود
الى النبي صلى الله عليه وسلم فتكون من لا ابتداء ويجوز ان يعود على
الفران فتكون من زايدة ويجوز ان يعود على الانداد بلفظ المفرد
لقوله تعالى وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم ما في بطونهم وادعوا لام
الكلمة محذوف لانه حذف في الواحد ليلاء على السكون الذي هو عم
في العرب وهذه الواو ضمير للجماعة من دون الله في موضع الحال من الشهد
والعامل فيه محذوف بشهد لكم منفرد من عن الله وعن انصار الله **قوله**
عز وجل فان لم تفعلوا المحزم بلع لا بان لان لم عامل شديد الاتصال
بمفعوله ولم يقع الامع الفعل المستقبل في اللفظ وان قد دخلت على
الماضي في اللفظ وقد وليها الاسم كقوله عز وجل وان احد من المشركين
وقودها النار المحمور على فتح الواو وهو الخطب وقرى بالضم وهو
لغة في الخطب والجيد ان يكون مصدرا بمعنى التوقد وقد يكون في الكلام

حذف مضاف تقدير يوقدها احراق الناس او تلبس الناس او قودها
الناس **اعدت** جملة في موضع الحال من النار والعامل فيها فانقوا
ولا يجوز ان يكون حالا من الضمير في وقودها لثلاثة اشياء احدها انه
مضاف اليها والثاني ان الخطب لا يعمل في الحال والثالث انك تفصل بين
المصدر وما عمل عمله وبين ما يعمل فيه الجزء هو الناس **قوله** عز وجل
ان لهم جنات فتحت انهم فيها ان التقدير بان لهم موضع ان وما علمت
فيه نصب بشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب
سيبويه رحمه الله ولجاز الخليل رحمه الله ان يكون في موضع جر بالياء
المحذوف ولا نه موضع براد فيه فلا نهما ملفوظ بها ولا يجوز ذلك مع غير
ان لو قلت بشر بانه محل في الجنة جاز حذف التاء للطول الكلام ولو قلت
بشر الخلود لم يحذف هذا اصل تكرار في القرآن كثير فتأمله واطلبه في هذا
الموضع **تجري من تحتها الانهار** الجملة في موضع نصب صفة للجنات
والانهار مرفوعة بتجري لا للابتداء والخبر ولا بتحتها لان تجري كضمير
اذ كانت الجنات لا تجري وانما تجري انهارها والتقدير من تحت شجرها
لان تحتها رضاء حذف المضاف ولو قيل ان الجنة هي الشجر فلا يكون
في الكلام حذف لكان وجهها **كل رزقا منها** الى قوله عز وجل من قبل
في موضع نصب على الحال من الذين امنوا تقدير من رزقوا على الدوام

وجوز ان يكون حالا من الجنات لانها قد وصفت وفي الجملة ضمير يعود
عليها وهو اليها قوله منها رزقا من قبل اي رزقناه في ذلك العايد
وبنيت قبل لقطعها عن الاضافة لان التقدير من قبل هذا وان يجوز
ان يكون حالا وقد مر مراده تقديره قالوا ذلك وقد اتوا به
وجوز ان يكون مستانفا ومتبائيا حال في الهاء في به **وله**
فيها ازواج مطهرة مبتدا ولهم الخبر وفيها ظرف للاستقرار ولا يكون
فيها الخبر لان القايدين نقل اذا القايدين في جعل الازواج لهم وفيها
الثانية متعلق بخالدون وهاتان الجملتان مستانفتان ويجوز
ان تكون الثانية حالا من الهاء والميم في لهم والعامل فيها معنى الاستقرار
قوله عز وجل لا يستحي ورنه يستغفل ولم يستغفل منه فعل غير
السين وليس معناه الاستدعاء وعينه ولا مبهيا ان واصلة للحياء
وهنئة الحياء من الياء وقرى في الشاذ يستحي بياء واحدة والمخفف
هي اللام كما تحذف في الجزم ووزنه على هذا يشفع لان الياء نقلت
حركتها الى العين وسكنت وقيل المحذوف هي العين وهو بعيد **ان يضرب**
اي من ان يضرب فوضعه نصب عند سيبويه وعند الخليل ما حرف
زايد للتوكيد وبعبارة بدل من مثل وقيل ما نكرة موصوفة وبعبارة
صفة لها وبقرينة اذا بعبارة بالرفع على ان يجعل ما يعني الذي

ويحذف المبتدأ أي الذي هو بعوضه ويجوز أن يكون مذكوراً وبين
المبتدأ تقديره مثلاً هو بعوضه **فما فوقها** الفاء للعطف وما
نكره موصوفاً بمنزلة الذي والعامل في فوق على وجهين الاستغناء
والمعطوف عليه بعوضه أما حرف ناب عن حرف الشرط وفعل الشرط
وبذكر التفصيل ما أجمل ويقع الاسم بعد مبتدأ ويلزم الفاء خبره
والأصل مما يمكن من شيء فالذين آمنوا يعلمون لكن لما تاب ما عن
حرف الشرط كرهوا أن يولوها الفاء فأخروها إلى الخبر وصار
ذكر المبتدأ والخبر عوضاً من اللفظ بفعل الشرط **من ربهم** في
موضع نصب على الحال والتقدير أنه نابت ومستقر من ربهم
فالعامل معنى الحق وصاحب الحال الضمير المستتر **ماذا** أفيد قوله
أن ما اسم للاستفهام موضعه رفع بالابتداء وذاب عن الذي
وإراد صلة له والعائد محذوف والذي وصلته خبر المبتدأ والثابت
أن ما وذو اسم واحد للاستفهام وموضعه نصب بإراد ولا ضمير في
الفعل والتقدير أي شيء أراد الله مثلاً تميز أي من مثل ويجوز أن
يكون حالاً من هذا أي متمثلاً به أو متمثلاً فيكون حالاً من اسم الله تعالى
يضل يجوز أن يكون في موضع نصب صفة لليل ويجوز أن يكون حالاً
من اسم الله تعالى ويجوز أن يكون مستأنفاً **قوله** عز وجل إلا الفاسقين

منقول يضل وليس منصوب على الاستثناء لأن يضل لم يستوف مفعوله
قبل **قوله** عز وجل الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه
في موضع نصب صفة للفاسقين ويجوز أن يكون نصباً باضمار أعني
وأن يكون رفعا على الخبر أي هم الذين ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر
أولئك هم الفاسقون من بعد من لا ينداء الغاية من الرومان على رأي
من أجاز ذلك وزائدة على رأي من لم يخبر وهو مشكل على أصله لأنه
لا يجز زيادة من في الواجب ميثاقه مصدر بمعنى الأيثاق والها بقود
على اسم الله تعالى وعلى العهد فان أعدتها على اسم الله تعالى كان المصدر
مضافاً إلى الفاعل وإن أعدتها إلى العهد كان مضافاً إلى المفعول
ما امر ما بمعنى الذي ويجوز أن يكون نكرة موصوفة وإن وصل
في موضع جر بدلالة من الهاء أي لوصله ويجوز أن يكون بدلالة من
ما بدل الاشتمال تقديره ويقطعون وصل ما امر الله به ويجوز أن
يكون في موضع رفع أي هو أن يوصل **وليك** مبتدأ وهم مبتدأ
ثان أو فصل والخاسر من الخسر **قوله** عز وجل كيف تكفرون
بالله كيف في موضع نصب على الحال والعامل فيه تكفرون وصاحب
الضمير في تكفرون والتقدير معاندين تكفرون ويجوز ذلك وتكفرون
يتعدى بحرف الجر وقد عدي بنفسه في قوله تعالى إلا أن عاد الكفرة

وفي ذلك حمل على المعنى اذ المعنى محمد وكنتم قد معه مضمة والجملة حال
ثم اليه الهاء ضمير الله تعالى ويجوز ان يكون ضمير الاحياء المدلول
 عليه بقوله فاجياكم **قوله** عز وجل جميعا حال في معنى مجتمع
في انما جمع الضمير لان السما جمع سماوية ابدلت الهزة
 فيها واو الوقوعا طرعا بعد الف زائدة **سبع سماوات** سبع
 منصوب على البدل من الضمير وقيل التقدير سواهن سبع سموات
 كقوله تعالى واخبار موسى قومه فيكون مفعولا به وقيل سوا المعنى ضمير
 فيكون مفعولا ثانيا وهو يقرى بسكون الهاء واصلا الضم وانما سكنت
 لا هنا صارت كعضل فيجوز ان يكون كذلك حالها مع الفاء واللام نحو
 هو ويقرى بالضم على **الاول** **قوله تعالى** واذا قال هو مفعول به تقدير
 واذا قال وقيل بنو خضير فيبدأ محذوف تقديره وابتدا خلق اذ قال
 ربك قبل اذ زائدة **والملائكة** مختلف في واحد ها واصلا فقال
 قوم واحد هم في الاصل ما لك على مفعول لانه مشتق من الالوكه وهي
 الرسالة ومنه قول الشاعر
 هـ وعلام ان رسله امه بالول فيدلنا ما سال هـ
 هـ فالهمزة فاء الكلمة ثم اخرب فجعلت بعد اللام فعلا لواملاك وقال الشاعر
 ولست لاني ولكن لملاك ينزل من جوال السماء يصوب هـ

فوزنه الا ان مفعول والجمع ملائكة على مفاعلة وقال اخرون اصل الكلمة
 من لاله فعين الكلمة همزة واصل ملك الكلمة ملاك من غير نقل وعلى كلا
 القولين الفتحة حركة الهمزة على اللام وحذفت فلما جفت ردت فوزنه
 الان مفاعله وقال اخرون عين الكلمة واو وهو من لاله بلوك اذا ادأ
 الشيء فيه فكان صاحب الرسالة يبرها في فيه فيكون اصل ملك
 ملاك مثل معاذ ثم حذفت عينه تخفيفا فيكون اصل ملائكة ملاوكة
 مثل معاولة فابدلت الواو همزة كما ابدلت واو صائب وقال اخرون
 ملك فعل من الملك وهي الفتحة فالهم اصل ولا حذفت فيه ولكنه جمع على
 فعالة شاذ **اجاء** اراد به معنى الاستقبال فلذلك عمل ويجوز
 ان يكون بمعنى خالو فتعدى الى مفعول واحد وان يكون بمعنى مصير
 الى مفعولين ويكون في الارض هو الثاني **خليفة** فاعلة بمعنى
 فاعل اي خلف غير وزيد الهاء للمبالغة ان جعل الهمزة للاسترشاد
 اي يجعل فيها من يفسد كمن كان فيها من قبل وقيل استفهاما عن
 احوال انفسهم اي اجعل خليفة وخي على طاعتك لا تتغير **سيفك**
 الجمهور على التخفيف وكسر الفاء وقد قرى بضمها وها لغتان وتقرأ
 بالشد يد للتكثير وهمزة الدماء منقلبه عن ناء لان الاصل لا مبي
 لانهم قالوا دميان **محمد** في موضع الحال تقديره يستعملان

محمدك او متعبد بن محمدك **وقولك** اي لاجلك ويجوز ان يكون
 اللام زائدة اي قد سكت ويجوز ان يكون متعبد به للفعل كتعديده
اني اعلم الاصل اني قد خذفت النون الوسطى لان الوقاية الباء
 مثل سجد لله هذا هو الصحيح واعلم بجوز ان يكون فعلاً وتكون ما مفعول
 اما بمعنى الذي او نكرة موصوفة والعايد محذوف ويجوز ان يكون
 اسماً مثل افضل فتكون ما في موضع جر بلاضافة ويجوز ان يكون في
 موضع نصب با علم كقولهم هو لا يحتاج بيت الله بالنصب للجر وسقط التنوين
 لانه هذا الاسم لا ينصرف **فان قلت** افعل لا ينصب مفعولاً قبل اذا كان
 معه من مرادة لم ينصب واعلم هنا بمعنى عالم ويجوز ان يريد با علم اعلم
 منكم فتكون ما في موضع نصب بفعل محذوف دل عليه الاسم ومثله هو اعلم
 من ينزل عن سبيله **قوله** عز وجل واعلم بجوز ان يكون مستانفاً
 وان يكون معطوفاً على قال ربك وموضعه جر لموضع قال وقرئ ذلك
 اصمار الفاعل وقرئ وعلم آدم الاسماء على ما لم يسم فاعله وادم فعل
 والالف فيه مبدل من هزقة هي فاء الفعل لانه مشتق من اديم الارض او من
 الادمه ولا يجوز ان يكون وزنه فاعلاً اذ لو كان كذلك لانصرف مثل عالم
 وحاتم والتعريف وحده لا يمنع وليس باعجمي **ثم عرفت** يعني احكام
 الاسماء فلذلك ذكر الضمير بوجه ان كنتم تقرأ بتحقيق الهمزة بين على الاصل

وتقرأ همزة واحدة قبل المحذوف في الاول لتمام الكلمة واخرى قبل الكلمة
 الاخرى وقبل حرف الاخر اولي وقبل المحذوف الثاني لانه النقل
 حصل وبقرابن الذين همزة الاولى وتختص الثاني وبالعكس فمنهم من
 بدل الثاني بياء ساكنة كانه قد قدرهما في كلمة واحدة طلباً للتخفيف
قوله عز وجل سبحانه اسم واقع موقع المصدر وقد
 منه لسمت والتيسير ولا يكاد يستعمل الا مضافاً لا الاضافة بين المعظم
 فاذا فرغ من الاضافة كان اسماً علماً للتيسير لا ينصرف للتعريف والالف
 والنون في اخره مثل عثمان وقد جاء في الشعر منونا على نحو تنوين العلم
 اذا انكر وما يضاف اليه مفعول ببلانه المسح ويجوز ان يكون فاعلاً لان
 المعنى تنزهت وانتصابه على المصدر بفعل محذوف تقديره سبح الله سبحاً
الاما علمتنا مصدر يرادى الاعلم علمتنا وموضعه رفع على البدل
 من موضع لا علم كقولك لا اله الا الله ويجوز ان يكون ما بمعنى الذي
 ويكون علم بمعنى معلوم اي لا معلوم لنا الا ما علمتنا ولا يجوز ان يكون
 ما في موضع نصب با علم لان اسم لا اذا عمل فيها بعد الحرين **انك**
انت اعلم انت مبتدأ والعلم خبره والجملة خبر انت ويجوز ان
 يكون انت فوكيداً للمضروب وقع بلفظ المرفوع لانه في المعنى هو الكاف
 ولا يقع هنا اياك للتوكيد لانه لو وقعت كانت بدلاً واياك لم يوكدها

ويجوز ان يكون فصلاً لا يعتد بها ولا موضع لها والحكيم خبران اوصفة
 لعليم على قول من اجاز صفه اصفه وهو صحيح لان هذه الصفة هي الموصوف
 في المعنى والعليم بمعنى العالم واما الحكيم فيجوز ان يكون بمعنى الحاكم
 او بمعنى الحكم **قوله** عز وجل انهم بقرا يتحقق الهمة على الاصل
 وبالباء على تليين الهمة ولم يقلها قلباً قياساً لانه لو كان كذلك
 لحذفت الباء كما حذفت من قولك انهم من نبيت وقد قرى انهم بكسر الباء
 من غير همز ولا باء على ان يكون ابدلت الهمة بآء بدلاً قياساً وابنا بعد
 بنفسه الى مفعول واحد والى الثاني بحرف الجر وهو قوله باسماءهم
 وقد يتعدى بعض كقولك انبائه عز حال زبد واما قوله ببارك ونجا
 قد نبأنا الله من اجازكم فيذكر في موضعه ان شاء الله **واعلم ما تبدون**
 متنازع وليس محكي بقوله المراقل لكم يجوز ان يكون محكيّاً ايضاً
 فيكون في موضع نصب ويتبدون وزنه تقعون والمخزوف من كلامه
 ومي واولانه من بدا يبدو والاصل في الباء التي في اني ان تحرك
 بالفتح لانها اسم مضمرة على حرف واحد فتحرك مثل الكاف في انك فمن
 حركها اخرجها على الاصل ومن سكنها استقل حركة الباء بعد الكسرة
قوله عز وجل للملائكة اسجدوا للذي هو ربي كسر التاء وقرى بضمها
 وهي قرأه ضعيفه جداً واحسن ما يحمل عليه ان يكون الراوي لم يضبط

عن القاري وذلك ان يكون القاري اشار الى الضم بنسبها على ان الهمة
 المحذوفة مصنوعة في الابتداء ولم يدرك الراوي هذه الإشارة وقيل
 انه نوى الوقف على التاء ساكنة ثم حركها بالضم ابتاعاً للضم للحكيم وهذا
 من اجزاء الوصل مجرى الوقف ومثله ما حكى عن امرأة رأت نساء من
 رجل فقالت في سوء اتيته فتح التاء وكانها نوت الوقف على التاء ثم
 الفت عليها حركة الهمة فصارت مفتوحة **الا ابليس** استثناء منقطع
 لانه لم يكن من الملائكة وقيل هو متصل لانه كان في الابتداء ملكاً وهو اسم
 اعجمي لا ينصرف للجمية والتعريف وقيل هو عرني واستنقاف
 ولم ينصرف للتعريف وانه لا نظير له في الاسماء وهذا بعيد على ان في الاسماء
 مثله نحو احريط واجفيل واصليب ونحوه وان في موضع نصب على
 الحال من ابليس تقديره ترك اليهود كارها له ومستكبراً وكان
 من الكافرين متنازع ويجوز ان يكون موضع حال ايضاً **قوله**
 عز وجل اسكن انت وزوجك الجنة تكيد للضمير في الفعل اني به ليصح
 العطف عليه والاصل في كل اوكل مثل اقبل الا ان العرب حذفت
 الهمة الثانية تخفيفاً ومثله حذو لا يقاس عليه فلا يقول في الامر
 من اجر يا جر جر حتى سيبويه اوكل شاذ **منها** من ثمها
 فحذف المضاف وموصفه نصباً بالفعل قبله ومن لا ابتداء الغاية

ورغداً صفة مصدر محذوف أي كلاً رعداً أي طيباً هيناً ويجوز
 أن يكون مصدر في موضع الحال تقديره كلاً مستطيين منتهيين
حيث ظرف مكان والعامل فيه كلاً ويجوز أن يكون بدلاً من
 الجنة فيكون حيث مفعولاً به لأن الجنة مفعول وليس بظرف لأنك تقول
 سكنت البصرة وسكنت الدار بمعنى تزلت فهو كقولك تزلت من الدار
 حيث ثبتت هذه الشجرة المهارية بدل من الباقي هذي لا تقول
 للموت هذي وهاني والباقي الموت مع الدال لا غير الحاء بدل منها
 لأنها تشبهها في الحقا والشجرة نعت لهذه وفري في الشاهد هذه البئر
 وهي لغية أبدلت الجيم فيها ياء لقرنها منها في المخرج **فتكونا** جواب
 النفي لأن التقدير أن تقر بها تكونا وحذف النون هنا علامة النصب
 لأن جواب النفي إذا كان بالفاء فهو منصوب ويجوز أن يكون مجزوماً
 بالعطف **قوله** عز وجل فازلها بفرا بتشديد اللام من غير ألف
 أي عملها على الزلة وبفرا فازلها أي محارها وهو من قولك زال الشيء
 ونزول إذا فارق موضعه وأزلته محيته والفة منقلبه عن واو
مما كانا فيه ما بمعنى الذي ويجوز أن يكون نكرة موصوفة
 أي من نعيم أو عيش أهبطوا الجهور على كسر الباء وهي اللغة الفيضيه
 وفري بضمها وهي لغة **جند بعض** جملة في موضع الحال

من الواو وفي أهبطوا أي أهبطوا متغادين واللام متعلقة بعدي
 لأن التقدير بعضكم عدو لبعض ويعل عدو عمل الفعل لكن بحرف الجر
 أن يكون صفة لعدو فلما تقدم عليه صار حالاً ويجوز أن يكون الجملة
 مستأنفة وأما أفراد عدو فيجمل أن يكون لما كان بعضهم مفرداً
 في اللفظ أفراد عدواً ويجمل أن يكون موضع الواحد موضع الجمع
 كما قال تعالى فانهم عدو لي **ولكم** في الأرض مستقر ويجوز أن يكون
 مستأنفاً ويجوز أن يكون حالاً أيضاً وتقدير أهبطوا منها متغادين
 ومستحقين الاستقرار ومستقر ويجوز أن يكون مصدرًا بمعنى الاستقرار
 ويجوز أن يكون مكان الاستقرار وإلى حين ويجوز أن يكون في موضع
 رفع صفة لمناع فيعلق بمحذوف ويجوز أن يكون في موضع نصب
 بمناع لأنه في حكم المصدر والتقدير أن تمتعوا إلى حين **قوله**
 عز وجل فتلقى آدم من ربه كلمات وبفرا برفع آدم الكلمات وبالعكس
 لأن كل ما تلقاك فقد تلقينه ومن ربه ويجوز أن يكون في موضع نصب
 بتلقى ويجوز أن يكون لا ابتداء الغاية ويجوز أن يكون في الأصل صفة
 لكلمات تقديره كلمات كآينه من ربه فلما قدمها انتصب على الحال
أنه هو القواب هوها منا في أنك أنت أعلم الحكيم **قوله**
 عز وجل منها جميعاً حال أي مجتمعين في زمن واحد وفي زمن حيث

كثيرها وانفتاح ما قبلها وقيل اصلها آية بفتح الاولى والثاني ثم
فعل في الباء ما ذكرنا وكل الوجهين فيه نظران حكم الباءين اذا اجتمعا
في مثل هذا ان نقلنا الثانية لغيرها من الطرف وقيل اصله آية على
فا عليه وكان القياس ان تدغم فيقال آية مثل دابة الا انها
خفت كتحفيف كدونه في كدونه وهذا ضعيف لان التحفيف في ذلك
للبناء وكان طول الكلمة اولئك مبتدا واصحاب الناحية وهم فيها
خالدون مبتدا وخبر في موضع الحال من اصحاب وقيل يجوز ان يكون
حالا من الناران في الجملة ضميرا يعود عليهما ويكون العامل في الحال
معنى الاضافة او اللام المقدرة **قوله** عز وجل يا بني اسرائيل
اسراييل لا ينصرف لانه علم العجمي وقد تكلم به العرب بلغات مختلفة فمنهم
من يقول اسراييل بهمزة بعد هاء ياء بعد هاء لام ومنهم من يقول كذا
الا انه نقلت الهمزة ياء ومنهم من يبقئ الهمزة ويجذف الباء ومنهم
من يجذفها ويقول اسرايل ومنهم من يقول اسرايين بالنون وهي
جمع ابن في جمع جمع السلامة وليس لسرايل في الحقيقة لانه لم يسلم لفظ
واحد في جمعه واصل الواحد سوا على فعل بترك العين كقولهم
في الجمع انباء كجبل واجبال ولا مه واو وقال قوم لامه ياء ولا حجة
في النون لانهم قد قالوا النون وهي من الباء **انعمت** **عليكم**

الاصل انعمت بها ليعود الضمير على الموصوف حذف حرف الجر فصارت انعمت
ثم حذف الضمير كاحذف في قوله تعالى هذا الذي بعث الله رسوله
واوفوا يقال و في الماضي و فاء و فاء و فاء و فاء و فاء و فاء و فاء
بعهدكم و اوف بعهدكم بالتحفيف والتشديد واي اي منصوب
بفعل محذوف بدل عليه فارهبون تعديرون واي اي فارهبوا
ولا يجوز ان يكون منصوبا بارهبون لانه قد تعدى الى مفعوله
قوله تعالى مصداق حال موكد للماء المحذوف في انزلت ومعكم
منصوب على الطرف والعامل فيه الاستفاد **اول** في فعل و فاء
وعينها واوان عند سيبويه ولم ينصرف منها فعل باعتلال الفاء
والعين وثانيها اولي فاصلها وولى فابدلنا الواو همزة لانضمامها
ضما لازما ولم يخرج على الاصل كما خرج وقت وجوه كراهية
لاجتماع الواوين وقال بعض الكوفيين اصل الكلمة من وال بال
اذا بخافا صلبا او ال ثم خفت الهمزة بان ابدلت واوا ثم ادغمت
الاولي فيها وهذا ليس بقياس بل القياس في تخفيف مثل هذه الهمزة
ان تلقى حركتها على الساكن قبلها وحذف وقال قوم هي من ال يؤول
واصل الكلمة اول ثم اخرجت الهمزة الثانية فجعلت بعد الواو
ثم عمل فيها ما عمل في الوجه الذي قبله فبرزت الآن اعفل

كافر لفظه واحد وهو في معنى الجمع أي أول الكفار كما يقال هو
 أحسن رجل وقيل التقدير أول فريز **كافر** عز وجل وتكتموا
 ما هو مجرم بالعطف على ولا تلبسوا ويجوز أن يكون نصباً على الجواب
 بالواو أي لا تجمعوا بينهما كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن
والتمتع في موضع نصب على الحال والعامل ولا تلبسوا ولا تكتموا
قوله عز وجل واقموا الصلوة اصل اقموا فعمل فيه ما عمل
 في قوله ويقموا الصلوة في أول السورة واتوا الزكوة اصله ايتوا
 استثقلت الصلة على الناء فسكنت فحذفت لبقاء الساكنين ثم
 حركت الناء بحركة الياء المحذوفة وقيل ضمت تبعاً للواو كما ضمت
 في اصبر ونحوه والفا الزكوة منقلبه عن واو كقولهم زكا الشيء يزكو
 وقالوا في الجمع زكوات مع الراعين **قوله** عز وجل وتنسون
 اصله تنسون ثم عمل فيه ما ذكرناه في قوله استنوا الصلاة افلا
 تعقلون استفهام في معنى التوبيخ ولا موضع له **قوله** عز وجل
 استعينوا اصله استعنوا وقد ذكر في الفاحشه وانما الضمير للصلوة
 وفيسل للاستعانة لان استقونه يدل عليها وقيل على القبلة لئلا
 الصلوة عليها وكان الخول الى الكعبة شديداً على اليهود الاعلى ^{شعبي} الخ
 في موضع نصب بكسر والادخل للمعنى ولم تعمل لانه ليس قبلها ما يتعلق

بكثرة يستثنى منه فهو كقولك هو كثير على يد **قوله** عز وجل الذين
 يصلون صفة للخاصة ويجوز أن يكون في موضع نصب باضمار أعني
 ورفقا باضمارهم انهم ان واسمها وخبرها ساذ مبتدأ المفعولين
 لقضيه ما يتعلق به الظن وهو اللقاء وذكر من اسند اليه اللقا
 وقال الاخفش ان وما عملت فيه مفعول واحد وهو مصدر والمفعول
 الثاني محذوف تقديره يظنون لقاء الله واقعا ملاقا اصله
 ملاقيو ثم عمل فيه ما ذكرناه في غير موضع وحذفت النون تخفيفاً لانه
 نكرة اذا كان مستقبلاً ولما حذفه اضاف اليها الها يرجع الى الله
 وقيل الى اللقا الذي دل عليه ملاقا **قوله** عز وجل والى فضلتم
 في موضع نصب تقديره واذكروا تفضلي اياكم **قوله** عز وجل
 واتقوا يوماً يوما هنا مفعول به ولان الامر بالتقوى لا يقع في يوم
 القيمة والتقدير واتقوا عذاب يوم القيامة **تجزي نفس**
 الجملة في موضع نصب صفة ليوم والعائد محذوف تقديره تجزي فيه
 ثم حذف الجار والمجرور عند سببها لان الظروف يتسع فيها ويجوز
 فيها ما لا يجوز في غيرها وقال غيره تحذف فيه فيصير خبره واذ
 وصل الفعل بنفسه حذف المفعول به بعد ذلك **عن نفس** في
 موضع نصب تجزي ويجوز ان يكون في موضع نصب على الحال على ان يكون

التقدير يتبع عن نفس **هنا** في حكم المصدر لانه وقع موقع جزاء
وهو كثير في القرآن لان الجزاء في موضع العام موضع الخاص **وهنا**
منها شفاعه اي فيه ولا يؤخذ منها عدل اي فيه وكذلك ولا هم ينصرفون
ومما في الموضعين يجوز ان يكون متعلقا بفعل ويؤخذ ويجوز ان
يكون صفة لشفاعة وعدل فلما قدم انتصب على الحال وقبل يقدر
بالتا التانيث لشفاعة وبالبناء لانه غير حقيقي وحسن ذلك للفصل
قوله عن وجل واذ نجيناكم اذ في موضع نصب عطوفا على اذ كروا
نعني وكذلك واذ فرقنا واذ وعدنا واذ قلتم يا موسى وما كانت
من المعطوف من آل فرعون اصل ال اهل فابديت الهاء همة
لفرعا منها في المخرج ثم ابدلت الهمة الفاء لسكونها وانفتاح
الهمزة قبلها مثل ادم وامن ونصغير اهيل لان التصغير يرد الى
الاصل وقال بعضهم اويل فابديت الالف واوا ولم يرد الى الاصل
كالم يرد وعيدا في التصغير الى اصله وقبل ال الى اول من ال يول
لان الانسان يولد الى اهله وفرعون اعجب معرفة يسومونكم في موضع
نصب على الحال من آل سوء العذاب مفعول به لان يسومونكم يتعدي
الى مفعولين يقال سمته انخسف اي الزمنه الذل يذبحون في موضع
حال انشيت من آل على ان يكون بدلا من الحال الاولى لان حالين

فصاعدا

فصاعدا لا يكون عن شيء ولما اذا كانت الحال مشبهة بالمفعول والعامل
لا يعمل في مفعولين على هذا الوصف وان شئت جعلته حلا من القائل
في يسومونكم والجمهور على تشديد الياء للتكثير وقرى بالتخفيف بلان
الهمزة بدل من واو لان الفعل منه بلوته ومنه قوله عن وجل ولينزل
من ربكم في موضع رفع صفة لبلاء فيتعلى بمحذوف **قوله** عن وجل
فرقنا بكم البحر في موضع نصب مفعول ثان والجر مفعول اول والباء
هنا في معنى اللام ويجوز ان يكون التقدير يسومكم ويجوز ان يكون
المعدي كقولك ذهبت بزيد ويكون التقدير فرقنا البحر ويكون
المعنى كقوله سبحانه وتعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر ويجوز ان يكون
الياء للحال اي فرقنا البحر وانتم به فتكون اما حلا مقدرة او مقارة
وانتم تنظرون في موضع الحال والعامل غرقنا **قوله** عن وجل
وعدنا موسى وعدنا يتعدى الى مفعولين يقال وعدنا بكذا فكان
كذا ويوم كذا فالمفعول الاول موسى والربيعين المفعول الثاني وفي
الكلام حذف تقدير تمام اربعين وليس اربعين ظرفا اذ ليس المعنى
وعندك في اربعين وبقر او وعدنا بالالف وليس من باب المفاعل الواو
من اثنين وموسى مفعول من اوسيت راسه اذا احلقته فهو مثل اعطى
فهو معطوف وقبل هو مفعول من ماس ليس اذا اختار في مسيته موسى

الجدي من هذا المعنى لكثرة اضطرابها وتحرُّكها وقت الحلق والواو على هذا
 بدل من الياء لسكونها وانضمام ما قبلها وموسى اسم النبي لا يقضى عليه ^{شقاق}
 لأنه انجحت وإنما سبق موسى الجدي ثم اتخذتم العجل أي الهاء حذف
 المفعول الثاني ومثله باتخاذكم العجل وقد اتخذ متعدية إلى المفعول
 واحداً إذا كانت بمعنى جعل وعمل كقوله تعالى قالوا اتخذ الله ولداً
 وكقولك اتخذت داراً وثوباً وما أشبه ذلك ويجوز ادغام الدال
 في التاء لقرب مخزجها ويجوز الظاهر على الأصل من بعد انطوائه
 حذف المضاف **قوله عز وجل** لعلمكم اللام الأول إلى أصل عند جماعة
 وإنما حذف تخفيفاً في قولك علم وقيل هي زائدة والأصل علم ^{لعل}
 حرف والحذف صرف والحرف بعيد منه **قوله عز وجل** والفرقان
 في الأصل مصدر مثل الرجحان والغفران وقد جعل اسماً للفران
قوله عز وجل لقوم اللغة الجيد أن يكسر الهاء وإذا انكسر ما قبلها
 ويزاد عليه باقي اللفظ لأنه حقه لاسين كل البيان بالكسر وحده
 فإن كان قبلها ياء مثل عليه فالجيد أن يكسر الهاء من غير ياء لأن الهاء
 خفيه ضعيفه فإن كان قبلها ياء وبعد هاء ياء لم يقو ^{السابق} الحاجر بيب
 وإن كان قبلها ضمة أو فتحة صحت وحقيقتها وأو في اللفظ نحو أنه
 وغلام لما ذكرناه يا قوم حذف ياء المسك المتقاء بالكسر وهذا يجوز

في النداء خاصة لأنه لا يلبس ومنهم من ثبت الياء ساكنة ومنهم من يفتيها
 ومنهم من يقلبها الفاء بعد فتح ما قبلها ومنهم من يقول يا قوم بضم الميم
 إلى بارئكم القراءة بكسر الهاء لأن كسرهما عراب وروى عن أبي عمرو
 رحمه الله تسكينها فراراً من نوال الحركات وسببويه لا يثبت هذه الروايات
 وكان يقول إن الراوي لم يضبط عن أبي عمرو لأن أبا عمرو وأخلس الحركة
 فظن السامع أنه سكن ذلك قال بعضهم الأصل ذانكم لأن المقدم
 ذكره التوبة والعقل فوقع المفرد موقع التنبيه لأن ذا يحمل الجميع
 وهذا ليس بشئ لأن قوله فاقبلوا تفسير التوبة فهو واحد فتأب عليكم
 في الكلام حذف تقدير ففعلتم فتأب عليكم **قوله عز وجل** لن نؤمن
 إنما قال لنؤمن لك لا بك لأن المعنى لن نؤمن لك لا جل قولك أو يكون محمداً
 على لن نقر لك بما ادعيت به جهره مصدر في موضع الحال من موضع اسم
 الله تعالى أي تراه ظاهراً غير مستور وقيل هو حال من التاء والميم
 في قلتم والميم في قلتم ذلك مجاهرين وقيل هو مصدر منصوب بفعل
 محذوف أي جهرتم جهرته والصاعقة فاعلة بمعنى مفعلة يقال
 أصعقتهم الصاعقة فهو كقولهم أوقف البنت هوارقاً وأعشب
 فهو عشب **قوله عز وجل** وظللنا عليكم الغمام أي جعلناه ظلاً
 وليس كقولك ظلت زيدا بطل لأن ذلك يودي إلى أن يكون الغمام

مستورا نطرا اخر ويجوز ان يكون التقدير بالغام والغام مع غامه
 واليه ان يقال هو جنس فاذا اردت الواحد زدت عليه التاء المن والسن
 جنسان كلوا من طيبات من هنا للتعبير او لبيان الجنس والمفعول
 محذوف والتقدير كلوا شيئا من طيبات انفسهم مفعول يطلون وقد وقع
 افعل وهو من جموع الفعلة موضع جمع الكثرة **قوله عز وجل**
 هذه القرية نعتا لهذه مسجد او هو جمع ساجد وهو الين من السجود
 خطه خبر مبتدا محذوف اي سوا الناحية وموضع الجملة نصب بالقول
 وقرى حطة نصبا على المصدر اي حط هنا حط انقصر لكم جواب الامر
 وهو مجزوم في الحقيقة بشرط محذوف تقديره ان تقول ذلك تغفركم
 والجمهور على اظهار الراء عند اللام وقد ادغم قوم وهو ضعيف لان
 الراء مكرمة فهي في تقدير حرفين فاذا ادغمت هيا حدهما واللام
 المشددة لا تدرى فيها فغند ذلك يذهب التكرار والقائم مقام حرف
 ويقرا تغفركم بالتاء على ما لم يسم فاعله وبالياء كذلك ولا نه فصل
 بين الفعل والفاعل ولا نمانت الخطايا غير حقيقى خطاياكم هو جمع
 خطية واصله عند الخليل خطايي همزتين الاولى منهما مكسورة وهي
 المنقلبة عن الياء الزائدة في خطيته فهو مثل صحيفة وصحيفة فاستقل
 الجمع بين الهمزتين فنقلوا الهمزة الاولى الى موضع الثانية فصاروا **قوله**

واما فعلوا ذلك لتبصير المكسورة طوقا فنقلت ياء فتصير فعلى ثم ابدلوا
 من كسرة الهمزة الاولى فتحة فانقلبت لياء بعد ها الفاكما قالوا في
 يا لهفي ويا اسفى فصار في الهمزة بين الفين فابدل منها بالان الهمزة
 قريبة من الالف فاستكرها اجتماع ثلاث لغات فخطايا فعال
 فيها على هذا خمس تعبيرات تقدير الملام على موضعها وابدال الكسرة
 فتحة وابدال الهمزة الاخيرة ياء ثم ابدلها الفاء ثم ابدل الهمزة التي هي
 لام ياء وقال سيدي به اصلا خطاي لقول الخليل لا انه ابدل الهمزة
 الثانية ياء لانكسار ما قبلها ثم ابدل من الكسرة فتحة فانقلبت الياء الفا
 ثم ابدل الهمزة ياء فلا تحويل على مذهبه وقال لفر الواحدة خطية
 بتخفيف الهمزة والادغام فهو مثل مطية ومطايا **قوله عز وجل**
 فبدل الذين ظلموا قولا وفي الكلام حذف تقديره فبدل الذين ظلموا
 الذين قبل لهم قولا غير الذي قبل لهم فبدل بقدرى الى مفعول واحد
 بنفسه والى اخرها لياء والذى مع الباء يكون هو المتروك والذى
 بغير ياء هو الموجود ولقول ابي النخس
 وبذلك والدهر ذو وبنداب هيفاد بوزا بالصبا وشمال
 فالذى انقطع عنها الصبا والذى صار لها الهيف كذلك هينا وحق
 ان يكون بدلا محجولا على المعنى تقديره فقال الذين ظلموا قولا غير الذي

لان تبدل القول كان لقول من السماء في موضع نصب متعلق بانزل لنا وحول
 ان يكون صفة لجزير فيتلحق بحذف وا الزجر بكسر الراء وضمة العيا
 بما كانوا بمعنى السبب اي عاقبتنا سم بسبب فسقط **قوله عز وجل**
 استسقى الالف منقلبه عن ياء لانه من السقي والفاء المعنى من واو
 لان تثنية عصوان ويقول عصوت العصا اي ضربت بها والتقدير
 فضرب فانفجرت اثنتي عشرة من العرب من يسكن الشين ومنهم من يكسر
 وقد فرى بها ومنهم من يفتحها معسدين حال مؤكدة لان قوله لا تغشوا
 لا تغشوا **قوله عز وجل** يخرج لنا مما تنبت الارض مفعول يخرج
 محذوف تقدير قوله شيا مما تنبت الارض وما معنى الذي ولكن
 موصوفه ولا تكون مصدر لان المفعول المقدر لا يوصف بالاثبات
 بل الاثبات مصدر والمحذوف جوهر من نقلها من هنا لبيان الخشب
 وموضعها نصب على الحال من الصنوبر المحذوف تقديره مما تنبت الارض
 كايضا من نقلها ويجوز ان يكون بدل ياء الاولى فاعاد حرف الجر
 والفتا بكسر القاف وضمة الغان وقد فرى بهما والهمز اصل كقولهم
 افتات الارض واحط فتا ادنى الفه منقلبه من واو لانه من دنا
 يدنو اذا قرب وله معنيان احدهما ما تقرب قيمته بخساسته وسهل
 تحصيله والثاني ان يكون بمعنى القريب منكم لكونه في الدنيا والذي

مخرج ما كان من امثال امر الله لان نفعه متاخرا الى الاخرة وقيل
 الالف مبدلة من همزة لانه ما خذ من دنا يدنو فهو في المصدر الدنا
 وهو من الشيء الخسيس فابدل الهمزة الفاء كما لا قال يقال المرتع وقيل
 اصله ادون من الشيء الادون فاخرا لو او فانتقلت الفاء فوزنه
 لان افلح اهبطوا بكسر الباء والضم لغة وقد فرى به مصر انكره فلذلك
 صرفه والمعنى اهبطوا بلباس البلدان وقيل هو معرفة صرف لسكون
 اوسطه ونزك الصرف جاز وقد فرى به وهو مثل هند ودعد والمصر
 في الاصل الخدين الشبيين ما سالتهم ما في موضع نصب اسم ان وهي
 بمعنى الذي ويضعف ان يكون نكرة موصوفة ويا والالف في باو ومنقلبه
 عن واو كقولك في المستقبل تبوء بغضب في موضع الحال اي رجحوا
 معضوبا عليهم من الله في موضع جر صفة الغضب ذلك مبتدأ و**بابهم**
كانوا يكفرون الخبر والتقدير ذلك ذلك الغضب مستحق بكفرهم
النبئين اصل النبي الهمزة لانه من النبأ وهو الخبر لانه يخرج عن الله
 لانه خفف بان قلبت الهمزة ياء ثم ادغمت الياء الزائدة فيها وقيل
 من لم يهمل اخذ من النبوة وهو الارتفاع لان رتبة النبي ارتفعت
 عن رتبة سائر الخلق وقيل النبي طريقا لمبلغ عن الله طريق الخلق
 الى السعير وجل وطريقه الى الخلق وقد فرى بالهمز على الاصل

بغير الحق في موضع نصب على الحال من الضمير في يقتلون والتقدير يقتلونهم
 مبطلين ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف تقديره قتل بغير الحق
 وعلى كلا الوجهين هو تأكيد **عصوا** اصله عصوا فلما تحركت الواو
 وانفتح ما قبلها قلبت الفاء حقت لالف لا لتقا الساكنين وبقيت
 الفحة نداء عليها والواو هنا تدغم في الواو والى بعدها لانها مفتوح
 ما قبلها فلم يكن فيها مدّ يمنع عن الادغام وله في القرآن نظائر كقوله
 عز وجل فقد اهدوا وان تولوا فان انضم قبل هذه الواو نحو امنوا
 وعلموا التوحيذ ادغامها لان الواو المضموم ما قبلها بطول مداها فيجري
 مجرى الحائرين بين الحرفين **قوله عز وجل** والصابرين ويقربا لله
 على الاصل وهو من صبا يصبا اذا مال ويقربا غيرهم على قلب الهمزة
 الفاء في صبا وعلى قلبها ياء في صابى ولما قبلها ياء حذفها من اجل ياء
 الجمع والالف في هاد وانقلبه عن واولا لانه من هاد يهود اذا تاب
 ومنه قوله عز وجل انا هدنا اليك ويقال هو من الهادة وهو المضموع
 ويقال اصله من هاد يهيد اذا تحرك **من آمن** من هنا شرطية في موضع
 مبند والجواب من والجواب فهم اجرهم والجملة خبر ان والعابد محذوف
 تقديره ومن امن منهم ويجوز ان تكون من بمعنى الذي غير جازمه
 وتكون بدلا من اسم ان والعابد محذوف ايضا وخبر ان فلهم اجرهم

وقد حمل على لفظ من امن وعمل فوحدا الغير وحمل على معناها فلهم اجرهم
 فجمع واجرهم مبند وله خبره وعند الاخفش ان فلهم اجرهم مرفوع
 بلجار وعند ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار ويجوز ان يكون
 عند في موضع الحال من الاجر تقديره فلهم اجرهم ثابنا عند ربهم
 والخر في الاصل مهدر يقال اجه الله باجه اجه او يكون بمعنى
 المفعول به لان الاجر هو الشيء الذي يجازى به المطيع فهو ما جازى به
قوله عز وجل فوقكم طرف لرفعنا وضعف ان يكون حالا
 من الطور لان التقدير بصير الطور غالبا وقد استفيد هذا من
 رفعنا لان الجبل لم يكن فوقهم وقت الرفع وانما صار فوقهم بالرفع
خذوا ما آتيناكم التقدير خذوا وقلنا خذوا ويجوز ان يكون
 القول المحذوف حالا والتقدير رفعنا فوقكم الطور قابلين خذوا
 بقوة في موضع نصب على الحال المقدرة والتقدير خذوا الذي
 آتيناكم عازمين على الجهد في العمل به وصاحب الحال الواو في خذوا
 ويجوز ان يكون حالا من الضمير المحذوف والتقدير خذوا ما
 آتيناكم وفيه الشدة والتشدد في الوصية بالعمل به **قوله**
 عز وجل فلولاهم مركبه من لولا ولو قيل التركيب يمنع بها الشيء
 لا امتناع غير ولا للنفي والامتناع نفى في المعنى فقد دخل النفي بلا

على احد امتناعي لو ولامتاع نفي في المعنى فقد دخل والنفي اذا دخل
على النفي صار ايجاباً بالنفي هاهنا صارت معنى لولا هذه يمنع بها الشيء
لوجود غيره وفضل الله مستداً والخبر محذوف تقديره لولا فضل الله
حاضر ولزم حذف الخبر للقيام للعلم به وطول الكلام بحواب لولا
فان وقعت ان بعد لولا ظهر الخبر لقوله تعالى فلو لا ان كان من المسلمين
فلخبر في اللفظ لان وذهب الكوفيون الى ان الاسم الواقع بعد لولا
فاعل لولا **قوله** عز وجل علمت الذين اعتدوا علمت ههنا بمعنى
عرفتم فيتعدي الى مفعول واحد منكم في موضع نصب حال من الذين
اعتدوا الى المعتدين كائين منكم وفي السبت معلق باعتدوا واضل
السبت مصدر يقال سبت سبت سبتنا اذا قطع ثم سمي اليوم
سبتاً وقد يقال يوم السبت فخرج مصدر على اصله وقد قالوا
اليوم السبت فحلقوا خبراً عن السبت كما يقال اليوم القتال
فعلى ما ذكرنا يكون في الكلام حذف تقديره في يوم السبت خمسين
الفعل منه خسا اذا ذل فهو لازم مطاوع مخساة فاللازم في المعنى
بلفظ واحد مثل زاد الشيء وزدته وغاض الماء وغضضته وهو
صفة لفردة ويجوز ان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالاً من فاعل
كان العامل فيها كان **قوله** عز وجل جعلناها الضمير للعقوب به

او المسخه او لامه ونكا لامفعول ثانياً **قوله** عز وجل يا مريم
الجمهور على ضم الراوي وقرى باسكانها لان الكاف متحركة وقبلها حركة
فسكنوا الاوسط تشبيهاً به بعضه واجزوا المنفصل مجرى المنفصل
ومنه من يختلس ولا يسكن الجيد همزة وقرى بالالف على ابدال الهمزة
الف السكونية وانفتاح ما قبلها ومثله الراس والناس **ان تدجوا**
في موضع نصب على تقدير اسقاط حرف الجر وتقديره بان تدجوا
وعلى قول الخليل موه في موضع جر بالباء ويجوز ان يقول الخليل
موهنا في موضع نصب فيتعدي امرت بنفسه كما قال امرت بالخبر
هزوا مصدر في موضع الحال وفيه ثلاث لغات الهمزة وضم الزا
والهمزة وسكون الزاي وقلب الهمزة واو امع ضم الزاي وزها سكنت
الزاي ايضاً وهو مفعول ثانٍ اتخذوا فيه مضاف محذوف تقديره
اتخذنا ذوى هزو ويجوز ان يكون مصدر بمعنى المفعول تقديره
هزوا منهم وجواب الاستفهام معنى اعوذ بالله ان الكون لان المعنى
الهادي جاهل فكان قال لا اهزوا **قوله** عز وجل ادع لنا
اللغة الجيد ضم العين والواو محذوفه علامة للبناء عند البصريين
والجزم عند الكوفيين ومن العرب من يكسر العين ووجهه انه قد
العين ساكنة كما هنا اخر الفعل ثم كسرهما لسكونها وسكون الذا

قبلها **ما لونها** ما اسم الاستفهام في موضع رفع بالابتداء ولونها الخبر
 والجملة في موضع نصب بين ولوقرى لونها بالنصب لكان له وجه
 وموان يجعل ما زايد كهي في قوله ايما الاجلين قضيت ويكون
 التقدير يتي لنا لونها واما ما هي فابتداء وخبر لا غير اذا لا يمكن
 جعل ما زايد لان هي لا تصح ان تكون مفعول بين لا فارض صفة
 لبقرة ولا لا تمنع ذلك لانها دخلت المعنى التني فهو كقولك مررت
 برجل لا طويل ولا قصير وان شئت جعلته خبرا مبتدأ اي لا ي فار
 ولا بكر مثله وكذلك عنوان بين ذلك اي بينهما وذلك لما صلح
 للتنبية والجمع جاز دخول بين عليه واكتفى به ما تومرون اي به
 او تومرونه وما بمعنى الذي ويضعف ان يكون نكرة موصوفة
 لان المعنى على العموم وهو بالذي اشبه **قوله** عز وجل فاقع
 لونها ان شئت جعلت فاقعا صفة ولونها مرفوع به وان شئت
 كان خبرا مقدما والجملة صفة تستر صفة ايضا وقبل فاقع صفة
 للبقرة ولونها مبتدأ وتستر خبر وانث اللون لوجهين احدهما ان
 اللون صفة ههنا فحل على المعنى والثاني ان اللون مضاف اليه
 المونث فانت كما قالوا ذهبت بعض اصابعه ويلقطه بعض السيوف
قوله عز وجل الجمهور على فراءة البقر بغير الف وهو جنس البقرة

وقرى شاذان الباقرو هو اسم جمع بقر ومثله الحامل تشابه
 الجمهور على تخفيف السين وفتح الهاء لان البقر يزكرو والفعل ما ين
 ويقرب يضم الهاء مع التخفيف على ثابت البقر اذا كانت كالجمع ويقرب
 يضم الهاء ونشد يد السين واصله بتشابه فابدت التاء الثانية
 شيئا ثم اذ غمت ويقرب كذلك الا انه بالياء على التذكير ان شاء الله
 جواب الشرط ان وما علمت فيه عند سيبويه وجاز ذلك لما كان الشرط
 متوسطا وخبر ان هو جواب الشرط في المعنى وقد وقع بعد فصار
 التقدير ان شاء الله هدايتنا اهتدينا والمفعول محذوف وهو
 هدايتنا وقال المرد رحمه الله الجواب محذوف دل عليه الجملة لان
 الشرط معترض فالسبب التاخير فيصير كقولك انتظام ان فعلت
قوله عز وجل لا ذلول اذا وقع فقول صفة لم تدخله الهاء لثبات
 فقول امرأة صبور وشكور وموبنا للبا لغة وذلول رفع صفة
 للبقرة او خبر ابتداء محذوف وتكون الجملة صفة شير في موضع نصب
 حلا من الضمير في ذلول تقديره لا تذلل في حال انارتها ويجوز ان
 يكون رفعا ابتداء لا ذلول وقبل هو مستانفاي هي تثير الارض
 ولم تكن تستقي الزرع وهذا قول بعيد الصحة لوجهين احدهما
 انه عطوف عليه قوله لا تستقي الحوت فتفي المعطوف فيجب ان يكون المعطوف

عليه كذلك لانه في المعنى واحد لا ترى انك لا تقول مررت برجل فاعلم
ولا قاعد بل يقول لا قاعد بغير واو كذلك يجب ان يكون ههنا والثا
انها لو انارت الارض كانت ذلولاً وقد تنفي ذلك ويجوز على قول
من اثبت هذا الوجه ان تكون تنير في موضع رفع صفة للبقرة
ولا تنفي الحوت يجوز ان تكون صفة ايضاً وان يكون خبر ابتداء
محذوف وكذلك مسلمة لاسية فيها والاحسن ان تكون صفة
والاصل في سبية وسبية لانه من وثنى بنى فلما حذف الواو في الفعل
حذف في المصدر وعوضت التاء من المحذوف ووزنها الان على
وفيها خبر الالف في موضع رفع قالوا الا الف واللام في الآت
زايد وهو مبنى قال الزجاج بنى لضمه معنى حرف الاشارة
كانك قلت هذا الوقت وقال ابو علي بنى لضمه معنى لام التعريف
لان الالف واللام الملقوظ بهما لم يعرف ولا هو علم ولا ضم ولا شيء
من اقسام المعارف فيلزم ان يكون تعريفه باللام المقدر واللام هنا
زيادته لانه كما لزم في الذي وفي اسم الله وفي الآن اربعة اوجه
احدها تحقيق الهمزة وهو الاصل والثاني القاء حركة على اللام
وحذفها وحذف الالف واللام في هذين الوجهين سكنها وسكن
اللام في الاصل لان حركة اللام هنا عارضة والثالث كذلك لانهم

حذفوا الالف واللام لما حركت اللام فظهرت الواو في قالوا والواو الرابع
اثبات الواو في اللغة وقطع الف اللام وهو بعيد بلحق هو ان يكون
مفعولاً والتقدير اسحات الحق او ذكرت الحق ويجوز ان يكون حالاً
من الباء تقديره حيث ومعك الحق **قوله** عز وجل واذا قلتم
تقديره واذكروا اذا فاد اراهم اصل الكلمة تدارا ثم ووزنه
تفاعلت ثم ارادوا التخفيف فقلوا التاداة لتضيق من جنس
الدال التي هي فاء الكلمة لتتمكن الادغام ثم سكنوا الدال اذ شرط
الادغام ان يكون الاول ساكناً فلم يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت
له همة الوصل **مخرج** ما كنتم تكفون ما في موضع نصب بمخرج
وهي بمعنى الذي والياء بد محذوف ويجوز ان تكون مصدرية
ويكون المصدر بمعنى المفعول اي **مخرج** كتم اي مكتوم **قوله**
عز وجل كذلك يحيى الله الموتى الكاف في موضع نصب لمصدر
محذوف تقديره يحيى الله الموتى احيا مثل ذلك وفي الكلام حذف
تقديره فضر بوجها فحيت **قوله** عز وجل في كالجارة الكاف
حرف جر متعلقا بالمحذوف تقديره فهي مستقرة كالجارة ويجوز
ان يكون اسماً بمعنى مثل في موضع رفع ولا يتعلق بنى واشداً
ههنا كما وفي قوله تعالى او كصيب واشداً معطوف على الكاف

تقديره اومى اشد وقوى يفتح الدال على انه مجرور عطفا على الجارة
تقديره او كاشد من الجارة وقسوة لم يميز وهي مصدر لما يتجوز
ما معنى الذي في موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ولوقرى
بالتا جاز ولو كان في غير القرآن لجاز منها على المعنى يشقق
اصله يتشقق فقلت التاء شينا وادغمت وفاعله ضمير ويجوز
ان يكون فاعله ضمير الماء لان يشقق يجوز ان يجعل الماء على المعنى
فيكون معك فعلاان فيعمل الثاني منهما في الماء وفاعل الاول مصدر
على شريطة التفسير وعند الكوفيين يعمل الاول فيكون في الثاني
ضمير من خشية الله من في موضع نصب به بيط كما يقول هبط
بخشية الله عما تعلمون ما معنى الذي ويجوز ان تكون مصكبة
قوله عز وجل ان يؤمنوا لكم حرف الجر محذوف وفي ان تنو
وقد تقدم ذكر موضع مثل هذا من الاعراب وقد كان الواو واو
الحال والتقدير ان فتطمعون في ايمانهم وحالهم الكذب والتخريف
منهم في موضع رفع صفة لفريق ويسمعون خبر ثان واجاز قوم ان
يكون يسمعون صفة لفريق ومنهم الخبر وهو ضعيف ما علقوه
مصدر به وهم يعلمون حال والعامل فيها بحرفونه ويجوز ان
يكون العامل علقوه ويكون حالا موكدة **قوله** عز وجل

بما فتح الله يجوز ان تكون ما معنى الذي ويجوز ان تكون مضافا اليه وان
تكون نكرة موصوفة ليجازيكم اللام بمعنى كي والناصب للفعل ان مضمرة
لان اللام في الحقيقة حرف جرح ولا تدخل الا على الاسم واكثر العرب يكسر
هذه اللام ومنهم من يفتحها **قوله** عز وجل امير منته او ما قبله الخبر
ويجوز على مذهب الاخفش ان يرفع بالطرف ولا يعلمون في موضع رفع
صفة لامين الاماني استئنا منقطع لان الاماني ليس من جنس العلم
فتقديره لا في مثل هذا بلكن اي لكن يتونه اماني وواحد الاماني
امنيه والنا سدة في الواحد والجمع ويجوز تخفيفها بهما وان هم
ان معنى ما ولكن لا تفعل عملها واكثر ما ياتي بعناها اذا انقضى النفي
بالا وقد جات وليس معها الا وسيد كره في موضعه والتقدير ان هم
الاقوم يظنون **قوله** عز وجل الذين يكتون ابتداء خبر ولو نصب
لكان له وجه على ان يكون التقدير الزمهم الله ويلا واللام للتبيين لان
الاسم لم يذكر قبل المصدر والويل مصدر ولم يستعمل منه فعل لان
فاه وعينه معتلنان فيكون الكتاب الكتاب مفعول به اي المكتوب
ويضعف ان يكون مصدر او ذكر الابدى توكيدا او واحدا يدوا صلاها
يدى كفليس وهذا الجمع جمع فلة واصله ابدى بضم الدال والضمه
فيل اليا مستقلة لا يسماع الباء المتحركة فلذلك صيرت الضمة كسرة

ويلحق بالمنقوص لتشتروا اللام متعلقة بيقولون مما كتبت ايدهم
 ما بمعنى الذي او نكرة موصوفة او مصدرية وكذلك يكسبون **قوله**
 عز وجل لا اياماً منصوب على الظرف وليس الا فيه عمل لان الفعل لم يتعد
 الى ظرف قبل هذا الظرف واصل ايام ايام فلما اجتمعت الباء والواو
 سبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت الياء في الباء تخفيفاً
 اتخذتم الهمة للاستفهام وهمة الوصل محذوفة استغنى عنها بهمة
 الاستفهام وهي بمعنى جعلتم المنعدي به الى مفعول واحد فلن يخلف التقدير
 فتقولوا لن يخلف ما لا تعلمون ما بمعنى الذي او نكرة ولا تكون مصدرية
 هنا **قوله عز وجل** بل حرف ينبت به الجيب المتقي قبله يقول ما جاء
 زيد فيقول الجيب بل قد جاء ولهذا يصح ان يأتي بل الجيب مثبت بعد بل
 قد جاء فان قلت في جواب التقي نعم كان اعترافاً بالتقي وضح ان يأتي
 بالتقي بعد كقولك ما جاء زيد فيقول نعم ما جاء والياء من نفس الحرف
 وقال الكوفيون هي بل زيرت عليها الياء وهذا ضعيف من كسب
 في من وجهان احدهما معنى الذي والثاني شرطية وعلى كلا الوجهين
 هي مبتدأ الا ان كسب لا موضع لها ان كانت من موصولة ولها موضع
 ان كانت شرطية والجواب فاوليك وهو مبتدأ واصحاب النار خيرة
 والجملة جواب الشرط او خبر من والسيئة على نفيها مثل سد وهاتين

وقد ذكرناه في قوله تعالى او كصيب وعين الكلمة واولا من ساء يسوء
 به يرجع الى اللفظ في من وما بعد من الجمع يرجع الى معناها ويدل على
 ان من بمعنى الذي المعطوف وهو قوله والذين امنوا **قوله عز وجل**
 لا تعبدون الا الله فوا بالياء على تقدم قلنا لهم لا تعبدون وبالياء
 لان بني اسرائيل اسم ظاهر فيكون الضم وحروف المضارعة بلفظ
 الغيبة لان الاسماء الظاهرة كلها غيب وفيها من الاعراب اربع اوجه
 احدها ان جواب قسم دل عليه المعنى وهو قوله اخذنا ميثاق لان
 معناه اخذناهم او قلنا لهم بالله لا تعبدون والثاني ان ان مراد
 والتقدم اخذنا ميثاق بني اسرائيل على ان لا يعبدوا الا الله فحذف
 حرف الجر ثم حذف ان وارفع الفعل ونظيره الا ان هذا اللام ياتي ^{الوجه} اشهدوا
 بالرفع المنقذير عن ان ابصر الوغي والثالث في موضع نصب على
 الحال تقديره اخذنا ميثاقهم موحدين وهي حال مصاحبه ومقد
 لانهم كانوا وقت اخذ العهد موحدين والتزموا الدوام على التوحيد
 ولوجعلها حالاً مصاحبة فقط على ان يكون التقدير اخذنا ميثاقهم
 ملتزمين الاقامة على التوحيد جازد ولوجعلها حالاً مقدرة فقط
 ويكون التقدير اخذنا ميثاقهم مقدمين التوحيد ابداً ما عاشوا
 والوجه الرابع ان يكون لفظه لفظاً مظهر ومعناه الهني والتقدير

فلنا لهم لا تعبدوا وفيه وجه خامس هو ان يكون الحال محذوفه
والنقد يراخذنا مينا فهم قائلين كذا وكذا وحذف القول كثير ومثل
ذلك قوله تعالى واذا اخذنا ميثاقكم لا تستفكون . الا الله مفعول
تعبدون ولا عمل للآ في نصبه لان الفعل قبله لم يستوف مفعوله
وبالوالدين احسانا مصدر اى وقلنا احسنوا بالوالدين احسانا
وجوز ان يكون مفعولا به والتقدير وقلنا استوفوا بالوالدين
احسانا وجوز ان يكون مفعولا له اى وصينا بالوالدين لاجل
الاحسان اليهم وذي القربى انما افرد بها ذي همتها لانه اراد الجبر
او وضع الواو موضع الجمع وقد تقدم نظيره واليتامى جمع يتيم وجمع
فعل فاعلا قليل واليم في المساكين من ايتان لانه من السكون
وقولوا اى وقلنا لهم قولوا احسانا بقرابهم الخاء وسكون السين
وبفتحها ومما لغتان مثل العرب والغرب والحزن والحزن وقري
قوم بهما وقالوا الفتح صفة لمصدر محذوف اى قولوا احسانا والضم
على تقدير حذف مضاف اى قولوا احسانا وقري بضم الخاء من غير تنوين
على الالف للتانيث الا قليلا منكم المصبت على الاستثنا المتصل وهو
الوحيد وقري بالرفع شاذ او وجهه ان يكون بفعل محذوف كأنهم
قالوا امتنع قليل ولا يجوز ان يكون بدلا لان المعنى يصير ثم نولي قليل

وجوز ان يكون مبتدا والخبر محذوف اى لا قليل منكم لو يقول كما قالوا اما
بالا او جاز من بني تميم خبر منه ويكون تأكيد المضمير المرفوع المستثنى
وسبويه واصحابه يسمونه نعتا ووصفا وانشد ابو علي في رفع مثل هذه
وبالصريمة منهم من لا يخلق . عايف يعني الا النوى والوئيد
وانتم معرضون جمل في موضع الحال المؤكدة لان توليتم يعني عنه وقبل
المعنى توليتم بايديكم وانتم معرضون مفعولكم فعلى هذا اى حال من قبله
وقيل توليتم يعني اياهم وانتم معرضون يعني انفسهم كما قال واذا جئناكم
من آل فرعون يعني اياهم **قوله عز وجل** من دياركم الياء من قبله عن
واولانه جمع دار والالف في دار واو في الاصل لانها من ديار يدور وانما
قلت ياء في الجمع لانكسار ما قبلها او اعتدالها في الواحد فان قلت
كيف صحت في الواو قيل لما صحت في الفعل صحت في المصدر والفعل
لا وذا فان قيل كيف صحت في ديار وقيل الاصل ديار فقلت
الواو وادعت . ثم اقررت فيه وجهان احدهما ان ثم على بابها
في افادة العطف والتراخي والعطف عليه محذوف تقديره فقلنا ثم
ثم اقررت والثاني ان يكون ثم جاءت لترتيب الخبر لا الترتيب المحبر
عند كونه نعتا ثم الله شهيد **قوله عز وجل** ثم انتم هولاء انتم مبتد
وفي خبر ثلاثة اوجه احدها يقتلون وعلى هذا في هولاء وجهان احدهما

هو في موضع نصب باضمار عني والثاني هو منادى اي بامولا الا ان
 لا يجوز عند سيبويه لان اولاهم ولا يحذف حرف النذاع اليهم والآخر
 الثاني ان الخبر مولا على ان يكون بمعنى الذي ويقتلون صلته وهذا اضعف
 ايضا لان مذهب البصريين ان اولاهم ولا وهذا لا يكون بمنزلة الذي ولجاء
 الكوفيون والوجه الثالث ان الخبر مولا على تقدير حذف مضاف تقدير
 انتم مثل مولا كقولك ابو يوسف ابو حنيفة فعلى هذا يقتلون حال يعمل
 فيها معنى التشبيه **قوله عن رجل** تظاهرون عليهم في موضع نصب
 على الحال والعامل فيها يخرجون وصاحب الحال الواو ويقرأ بتشديد
 الظاء والاصل يتظاهرون فقلت التاء الثانية ظاء وادغمت وقرأ
 بالتحفيف على حذف التاء الثانية لان النقل والتكرار حصل بها وان
 الاولى حرف نداء على معنى وقيل المحذوف هي الاولى ويقرأ بضم التاء
 وكسرها والتخفيف وما ضينه ظاهر والعدوان مصدر مثل الكفران
 والكسرفة ضعيفة اسارى حال وموجع اسير ويقرأ بضم الهمزة ونحوها
 مثل سكارى وسكارى ويقرأ سكرى مثل جرح وجرحى ويجوز في الكلام
 اسراء مثل شهيد وشهدا ويقرأ نقد ومم بغير الف وتقاد وهم
 بالالف وهو من باب المفاعلة فيجوز ان يكون بمعنى القراءة الاولى ويجوز
 ان يكون من المفاعلة التي تقع من اثنين لان المفاداة كذلك تقع

وهو محرم عليكم هو مبتدأ وهو ضمير السان ومحرم خبره واخراجهم مرفوع
 محرم ويجوز ان يكون اخراجهم مبتدأ ومحرم خبر مقدم والجملة خبر هو
 ويجوز ان يكون هو ضمير الاخراج الملال علىه بقوله وتخرجون فريفا
 منكم ويكون محرم الخبر واخراجهم بدل من الضمير محرم او من هو اخرج
 ما نفى والخبر خبري ويجوز ان يكون استنفا ما مبتدأ او خبر اخر والاخر
 بدل من جزاء يفعل ذلك منكم في موضع نصب على الحال من الضمير في يفعل
 في الحياة الدنيا صفة للخبر ويجوز ان يكون ظرفا تقديرية الا ان تجزى
 في الحياة تردون التاء على الغيبة لان قبله مثله ويقرأ بالتاء على
 رد على قوله يقتلون ومثله عما يعملون بالياء والتاء **قوله عن رجل**
 فبينما ايتا بدلا من الواو كقولك قفوتة وهو يقفوت اذا ابتعد فلما
 وقعت اربعة فقلت يا رسول الله وهو الاصل والتسكين جازن تخفيفا
 ومنهم من يسكن اذا اضاف الى الضمير هو يا من نوال الحركات ويضم في غير
 ذلك عيسى فعلى من العيس وهو بياض يخلطه شقره وقيل هو اعجمي
 لا اشتقاق له ومنهم علم اعجمي فلو كان مستقفا من داء يريم لكان مرعا
 يسكونا ليا ودرجاء في الاعلام بفتح اليا نحو مرند وهو على خلاف
 القياس وايدناه وزنه فعلناه وهو من الابد وهو من القوة ويقرأ
 ايدناه ببد الالف وتخفيف الباء وزنه فعلناه فان قلنا

فلم يحذف الياء التي هي عين كما حذفت في مثل اسلناه من شال شال
فيل لم يفعلوا ذلك لتوالي اعلال ان احدهما قلب الهمزة الثانية الفا
ثم حذف الالف المبداء من الياء لسكونها وسكون الالف قبله فكان
بصير اللفظ ادناه وكانت تحذف الواو والعين وليس كذلك اسلناه
لان هناك حذف العين وحدها، القدس بضم الدال وسكونها
لغنان مثل العسر والبسر افكلا دخلت الفا ههنا للترابط ما بعدها
بما قبلها والهمزة للاستفهام الذي بمعنى التوبيخ وجاءكم يتعدى بنفسه
ونحرف الجر بقول جيتته وجيت اليه وهوى الفه منقلبه عن ياء لا ت
واو وباب طويت وشويت اكثر من باب ولا دليل في هوى
لانكسار العين وهو مثل شقي فان اصله واو على ان هوى من الياء
ايضا كقولهم في التثنية هويان، استكبرتم جواب كلما فترقا كذبتم
اي فكذبتم فترقا فالفا عطفت كذبتم على استكبرتم ولكن قدم المفعول
لتنقوس الاى وفي الكلام حذف اى فترقا منهم كذبتم **قوله**
عز وجل علف يقر ابيض اللام وهو جمع غلاف ويقر بسكونها وفيه وجهان
احدهما هو يتكيس المضموم مثل كبت وكيت والثاني وهو جمع اعلف مثل
احمر وحمير وعلى هذا لا يجوز منه وبل ههنا اضراب عن دعواهم وابينات
ان سب دعواهم لعن الله اباهم عقوبة لهم، بكفرهم الياء تتعلق بلعن

وقال ابو علي رحمه الله النية به التقديم اى وقالوا فلو بنا علف بسبب
كفرهم بل لعنهم معترض ويجوز ان يكون في موضع الحال من المفعول
في لعنهم اى كافرين كما قال وقد دخلوا بالكفر فقليل منصوب صفة
لمصدر محذوف وما زائدة اى فابما نأ قليلا يومنون وقيل صفة
لطرف اى فزمانا قليلا يومنون ولا يجوز ان يكون ما صدر به لان قليلا
لا يفتى له ناصب وقيل ما نافية اى فابما يومنون قليلا ولا كثيرا ومثله قليلا
ما ينكرون وقليلا ما يزكرون وهذا اقوى في المعنى والمناضعف
سيما من وجهه تقدم معمول ما في خبر ما عليه **قول عز وجل** من
عند الله يجوز ان يكون في موضع نصب ابتداء غاية المجى ويجوز ان يكون
في موضع رفع صفة لكتاب مصدق بالرفع صفة لكتاب وقرى شاذ
بالنصب على كل حال على الحال وفي صاحب الحال وجهان احدهما التثنية
لانه قد وصف فقرب من المعرفة والثاني ان يكون حالا من الضمير
في الطرف ويكون العامل الطرف وما يفتى به الطرف ومثله قول
من عند الله مصدق من قبل بنيت ههنا لقطعها عن الاضافة والتقدير
من قبل ذلك، فلما جاءهم الى ما بعد لما من قبل جواب الاولى وفي جواب
الاولى وجهان احدهما جوابها لما الثانية وجوابها وهذا ضعيف

لان الفاعل لما الثانيه ولما الاجاب بالغا الا ان يعتقد زيادة الفاعل
 على ما يحسن الاخفش والثاني ان كفوا جواب الاولى والثانيه لان
 مقتضاها احد وقيل الثانيه تكريه فلم يحج الى جواب وقيل جواب
 الاولى محذوف تقديره انكروه او نحو ذلك . فلعله الله هو مصل
 مضاف الى الفاعل **قوله عز وجل** يشاء الله واشتروا فيه وجه اخر
 ان تكون ما نكرة غير موصوفة منصوبه على التبيين قاله الاخفش
 واشتروا على هذا صفة لمحذوف تقديره شي او كفوا وهذا المحذوف
 هو المخصوص وفاعل بئس مضمرة فيها ونظيره .
 لنعم الفتى اخي باكتاف حابل . اي فتى اخي **قوله عز وجل**
 ان يكفروا اخبر مبتدأ محذوف اي هو ان يكفروا وقوله ان يكفروا في
 موضع جر بدلا من الهاء في به وقيل هو مبتدأ وما بعده خبر عنه
 الثاني ان تكون ما نكرة موصوفة واشتروا صفتها وان يكفروا على
 الوجه المذكور ويريد بهما ان يكون المخصوص باللام والوجه الثاني
 ان تكون ما منبذلة الذي وهو اسم بئس وان يكفروا المخصوص بالذم
 وقيل اسم بئس مضمرة فيها والذي وصلته المخصوص بالذم والوجه
 الرابع ان تكون مصدرية اي بئس ثراهم وفاعل بئس على هذا المضمرة

لان المصدر هنا مخصص لبئس بحسن مفعول له ويجوز ان يكون منصوبا
 على المصدر لان ما تقدم بدلا منهم بغوا بغيا . ان ينزل الله مفعول من اجله
 اي بغوا لان انزل الله وقيل التقدير بغيا على ما انزل الله اي حسدا على
 ما خض الله به بنيت من الوحي ومفعول ينزل محذوف اي ينزل الله شيئا
 من فضله ويجوز ان تكون من زاوية على قول الاخفش ومن نكرة موصوفة
 اي على رجل يشاء يجوز ان تكون من معنى الذي ومفعول ايضا محذوف
 اي شئت ولعله عليه ويجوز ان يكون شيئا بخار ويصطفي ومن عباد
 حال من الهاء المحذوفه ويجوز ان تكون في موضع جر صفة اخرى
 لمن و باوا بفضلي مفعول با علمهم وهو حال على غضب صفة لغضب الاول
 مهين الباء بدل من الواو لانه من الهوان **قوله عز وجل** يكفرون
 اي وهم يكفرون والجملة حال والعامل فيها قالوا في قوله قالوا
 انهم من ولا يجوز ان يكون العامل بكون اذ لو كان كذلك او جبان يكون
 لفظ الحال ويكفروا او يخون كفروا والهاء في ورابه تعود على ما والهمزة
 في ورابه من باء لان ما فاء و او لان تكون لانه واو او يدل عليه
 انها باء في توارب لاهمة وقال ابن خنيس هي عند باهمة كفولهم ورابه
 بالهمزة في التصغير وهو الحق جملة في موضع الحال والعامل فيها يكفروا
 ويجوز ان يكون العامل معنى الاستقرار الذي دللت عليه ما اذا التقدير

الذي استقر وراءه. **مصدق** حال موكد والعامل فيها ما في الحق معنى
 الفعل اذا المعنى وهو ثابت مصدقا وصاحب الحال الضمير المستقر في الحق
 عند قوم وعند آخرين صاحب الحال ضمير دل عليه الكلام والحق مصدرا
 لا يتحمل الضمير على حسب تحمل اسم الفاعل له عندهم فاما المصدر الذي ينب
 عن الفعل كقولك ضرب زيد فيجمل الضمير ويجوز ان يكون حالا من
 المحذوف مختلطا بكفرهم وما همنا استفهام وحذفت الفها مع حرف
 الجر للفرق بين الاستفهامية والجزئية وقد جاءت في الشعر غير محذوفة
 ومثله فيم انت من ذكراها وعم يتسألون ومم خلق. **نقولون** اي قلتم
 والمعنى ان اباهم قتلوا فلما رضوا بفعلهم اضاف القتل اليهم وكنتم جوابها
 محذوف دل عليه ما تقدم **قوله عز وجل** بالبينات يجوز ان يكون
 في موضع الحال من موسى تقديره جاك ذا بيان **وجه** وجاء معه
 البينات ويجوز ان يكون مفعولا به اي بسبب اقامة البينات **قوله**
عز وجل في قلوبهم العجل اي جاب العجل فحذف المضاف لان الذي يشربه
 القلب المحبة لانفس العجل بكفرهم اي بسبب كفرهم ويجوز ان يكون حالا
 من المحذوف اي مختلطا بكفرهم واشربوا في موضع الحال والعامل
 قالوا اي قالوا ذلك وقد اشربوا وقد مراده لان الفعل الماضي
 لا يكون حالا الامع قد وقال الكوفون لا يحتاج اليها ويجوز ان يكون

واشربوا

واشربوا استأنفا والاول اقوى لانه قد قال بعد ذلك قل بين ما يامركم
 به وجواب قولهم سمعنا وعصينا فالاول ان لا يكون بينهما الجني **قوله**
عز وجل ان كانت لكم الدار الاخوة الدار اسم كان وفي الخبر ثلاثة اوجه
 احدها هو خالصة وعند طرف خالصة او للاستقرار الذي في لكم
 ويجوز ان يكون عند كلام من الدار والعامل فيها كان او الاستقرار واما
 لكم فتكون على هذا مغلفة بكان لانها تعلق بحروف الجر ويجوز ان تكون
 هذه صفة لخالصة ويجوز ان تكون للبيين فيكون موضعها بعد خالصة
 اي خالصة لكم فتعلق بنفس خالصة ويجوز ان تكون صفة لخالصة
 قدمت عليها فتعلق حينئذ بحذوف والوجه الثاني ان تكون خبر كان
 لكم وعند الله طرف وخالصة حال والعامل كان او الاستقرار والثالث
 ان يكون عند الله هو الخبر وخالصة حال والعامل فيها اما عندا وما
 يتعلق به او كان او لكم ويسوغ ان يكون عند خبر كان لكم اذا كان فيه
 تخصيص وبيان ونظيره قوله تعالى ولم يكن له كفوا احد لولا لم يبح
 ان يكون كفوا خبر من دون في موضع نصب لخالصة لانك تقول اخلص
 كذا من كذا **قوله عز وجل** ابدأ طرف بما قدمت اي بست ما قدمت
 فهو مفعول به ويقرب معناه من معنى المفعول له وما يعني الذي او تكون
 موصوفة او مصدرية فتكون مفعول قدمت محذوفا اي بتقديم ابداهم ^{الشر}

قوله عز وجل لنجدنهم في المتعدية الى مفعولين والثاني احرص
وعلى متعلقه باحرص ومن الذين اشركوا فيه وجهان احدهما هي معطوفة
على الناس في المعنى والتقدير احرص من الناس اي الذين في زمانهم
واحرص من الذين اشركوا يعني به الجوس لانهم كانوا اذا دعوا بطول العمر
قالوا عشتا لف فعلى هذا في بود وجهان احدهما هو حال من الذين
اشركوا تقديرهم واداءهم ويد لك على ذلك انك لو قلت من الذين
اشركوا الذين يود احدهم صح ان يكون وصفا ومن هنا قال الكوفيون
هذا يكون على حذف الموصول وابقا الصلة والوجه الثاني ان يجعل
احدهم حالا من الهاء والميم في نجدنهم اي لنجدنهم احرص الناس واداء
احدهم والوجه الثاني من وجهي الذين ان يكون مستانفا والتقدير
من الذين اشركوا قوم يود احدهم او من يود احدهم وما هي بود ودد
بكسر العين فلذلك صح الواو لانهما لم تكسر ما بعدها في المستقبل ليعبر
لوهنا يعني ان الناصبه للفعل ولكن لا تنصب وليست التي يتبع بها الشئ
لا متناع غيره ويد لك على ذلك شيان ان هذه يلزمها المستقبل والاخر
معناها في الماضي والثاني ان بود يتعدى الى مفعول واحد وليس مما
يعلق من العمل في هذا لزم ان يكون لو يعني ان وقد جات بعد بود
في قوله تعالى يود احدهم ان تكون له جنة وهو كثير في القرآن والشعر

ويعبر يتعدى الى مفعول واحد وقد اقيم مقام الفاعل والف سنده طرف
وما هو بمنزلة حرجه في هو وجهان احدهما هو ضمير احداي وما ذلك التثنية
بمنزلة حرجه خبر ما ومن العذاب متعلق بمنزلة حرجه وان يعبر في موضع رفع
بمنزلة حرجه اي وما الرجل بمنزلة حرجه تعبيرا والوجه الاخر ان يكون
هو ضمير التثنية وقد دل عليه قوله تعالى لو يعبر وقوله ان يعبر بدل من
هو ولا يجوز ان يكون هو ضمير الشان لان المفسر لضمير الشان مبتدأ وخبر
ودخول الباقي بمنزلة حرجه تنوع من ذلك **قوله عز وجل** من كان عدوا
لجبريل من شرطيه وجوابها محذوف تقديره فليمت غيظا او يحق وفا
نزله نظير في المعنى من كان يظن ان لن ينصره الله ثم قال فليمدد
بادن الله في موضع الحال من ضمير الفاعل في نزل وهو ضمير جبريل
وهو العابد على اسم ان والتقدير نزله ومعه الاذن او مادونا له
ومصدقا حال من الهاء في نزله وكذلك هدى وبشري اي هاديا
ومبشرا **قوله عز وجل** عدوا للكافرين وضع الظاهر موضع
المضمر لان الاصل من كان عدوا لله وملائكته فان الله عدوه اولهم
وله في القرآن تطاير كثير سترك ان شاء الله تعالى **قوله عز وجل**
او كلما عهدوا عهدا الواو للعطف والهمزة قبلها للاستفهام على
معنى الاكاروا لعطف هنا على معنى اللام المتقدم في قوله او كلما جاؤكم

رسول عهده مصدر من الفعل المذكور ويجوز ان يكون مفعولا اى اعطوا
 عهدا واوكلا اجاكم رسول وما بعده وقبل الواو زائدة وقبل هي او
 التي لاحد الشيين حركت بالفتح وقد قرى شاذا بسكونها عهدا مصدا
 من غير لفظ الفعل المذكور ويجوز ان يكون مفعولا اى اعطوا عهدا
 وهما مفعول اخر محذوف تقدم في عاهدوا الله او عاهدوكم
قوله عز وجل رسول الله مصداق هو مثل قوله كتاب
 من عند الله مصداق وقد ذكر الكتاب مفعولا وتواو كتاب الله
 مفعول بنذ كما هم مى وما علمت فيه في موضع الحال والعامل بنذ
 الحق فربى تقدرب مستعملين للجمال **قوله عز وجل** واتبعوا هو
 معطوف على واشربوا او على بنذ فربى يتلو بمعنى تليت على ملك اى على
 من ملك فحذف المضاف والمعنى على من وسليمان لا ينصرف وفيه
 ثلاثة اسباب العجبه والتعريف والالف والنون واعاد ذكر ظاهر
 تقيما وكذلك يفعل في الاعلام والاحاس كقول الشاعر
 لا ارى الموت يسبق الموت شئ ، نقص الموت ذا الغنى والفقير
 ولكن الشيطان يقرأ بتشديد النون ونصب الاسم وبقر بتحقيقها
 ورفع الاسم بالابتداء لانها صارت من حروف الابتداء وقول الحسن
 الشياطين وهو كالغلط شبه فيه الباقيل النون بيا جمع النصح

يعلمون الناس في موضع نصب على الحال من الضمير في كفروا ولجان قوم ان
 يكون خلا من الشياطين وليس بشئ لان لكن لا تقول في الحال وما انزل
 ما يعنى الذي وهو في موضع نصب عطفا على السحر اى ويعلمون الذي
 انزل وقيل هو معطوف على ما يتلو وقيل ما في موضع جر عطفا على ملك
 سليمان اى وعلى عهد الذي انزل على الملكين وما نأفاه اى وما انزل
 السحر على الملكين اى وما انزل اباحه السحر والجمهور على فتح اللام من
 الملكين وقرى بكسر ها وهاروف وما روت بدلان من الملكين وقيل
 هما قتيلان من الشياطين فعلى هذا لا يكونان بدلين من الملكين
 وانما يحكى هذا على قراءة من كسر اللام من احد الوجهين بيا بل يجوز ان
 يكون طرفا لا نزل ويجوز ان يكون خلا من الملكين او من الضمير
 في انزل حتى بقولا وفى الى ان يقولوا والمعنى انما كانا يتركان تعليم السحر
 الى ان يقولوا انما نحن فتنه وقيل حتى بمعنى الى اى وما يعلمان من احد
 الا ان يقولوا واحدها هنا يجوز ان يكون المستقله في العموم لقولك
 ما بالدار احد ويجوز ان يكون ههنا بمعنى واحد او انسان فيستعملون
 منها هو معطوف على يعلمان وليس بداخله في النفي لان النفي هناك
 راجع الى الاثبات لان المعنى يعلمان ^{الناس} السحر بعد قولها نحن فتنه فيقولون
 قتل القدير فبانون فيستعملون ومنها ضمير الملكين ويجوز ان يكون

ضمير السحر المتزل على الملكين وقيل هو معطوف على يعلمون الناس السحر
فيكون منهما على هذا السحر والمتزل على الملكين ويكون ضمير قبلتين
من الشياطين وقيل هو مستأنف ولم يجز ان ينصب على جواب النفي
لان ليس المعنى ان يكفر بينعلموا ما يفرون يجوز ان تكون ما بمعنى
الذي وان تكون نكرة موصوفة ولا يجوز ان تكون مصدرية لعود
الضمير من به الى ما والمصدرية لا يعود عليها بين المرد للجمهور
على ابيات الهمة بعد الراء وقرئ بتثنية الراء من غير هز ووجه
ان يكون النفي حركة الهمة على الراء ثم نوى الوقف عليه مستنداً
ثم كما قالوا خالده ثم اجروا الوصل بحرى الوقف **قوله**
عن وجل الا باذن الله الجار والمجرور في موضع نصب على الحال
ان شئت من الفاعل وان شئت من المفعول والتقدير وما يضرون
احدا بالسحر الا والله اعلم به او يكون التقدير الامترونا باذن الله
ولا ينفعهم هو معطوف على الفعل قبله ودخلت لا للنفي ويجوز ان
يكون مستأنفاً اي وهو لا ينفعهم فيكون حالا ولا يصح عطفه على ما
لان الفعل لا يعطف على الاسم لما استتراه اللام هنا هي التي يوطأ
بها للقسم الذي في قوله ليزالتم منته المضافون في موضع رفع
بالابتداء وهي شرط وجواب القسم ماله في الاخرة من خلاها وقيل

من بمعنى الذي وعلى كلا الوجهين موضع الجملة نصب يعلموا ولا نقل
علموا في لفظ من لان الشرط ولام الابتداء لها صدر الكلام وليشما
جواب قسم محذوف لو كانوا جواباً ومحذوف تقديره لو كانوا يتفقون
بعلمهم لاستغوا من شراء السحر **قوله عز وجل** ولو انهم ان وما
فيه مصدر في موضع رفع بفعل محذوف لان لو تقتضي الفعل نقل
لو وقع منهم انهم امنوا اي ايمانهم ولم يجزم بلو لانها تعلق الفعل
الماضي بالفعل الماضي والشرط خلاف ذلك لمنوبة جواب لو منوبة
مبتداء ومن عند الله صفته وخير جزه وقرئ منوبة بسكون الناء
وفتح الواو فاسم على الصحيح من نظائره نحو مفتلة **قوله**
عز وجل راعنا فعل امر وموضع الجملة نصب بيقولوه وقرئ شاذاً
راعنا بالتثنية اي لا تقولوه قولاً راعنا **قوله عز وجل** ولا
المشركين في موضع جوعطفاً على اهل وان كان قد قرئ ولا المشركين
بالرفع فهو معطوف على الفاعل ان ينزل في موضع نصب سود من خير
من زايد ومن ربكم لا ابتداء الغاية في الاتزال ويجوز ان تكون
صفة لخبر ما جراً على لفظ خرا ورقعاً على موضع من خير يختص
برحمته من نبياء اي من نبياء اختصاصه فحذف المضاف فبقى
من نبياء ثم حذف الضمير ويجوز ان يكون نبياء مختار فلا يكون

فيه حذف مضاف **قوله عز وجل** ما ننسخ من ما شرط بجانحه لننسخ
مضوية الموضع بنسخ مثل قوله تعالى ايا ما تدعو وجواب الشرط ناسخ
بخبر منها ومن اية في موضع نصب على التمييز والمميز ما والتقدير اى شئ
ننسخ من اية ولا يحسن ان يقدر اى اية ننسخ لانك لا تجمع بين هذا
وبين التمييز باية ويجوز ان تكون زائدة واية حلا والمعنى اى شئ
ننسخ قليلا او كثيرا وقد جات لاية حلا في قوله تعالى هذه ناقة الله
لكم اية وقيل ما ههنا مصدر به واية مفعول به والتقدير اى شئ
ننسخ اية ويقر انسخ بفتح النون وما ضيه نسخ ويقر بضم النون وكسر
السين وما ضيه النسخ يقال انسخ الكتاب اى عرضته للنسخ
او نساهها معطوف على نسخ ويقر بغير همز على ابدال الهمزة الفا ويقر
تنسها بغير الف ولا همز وتنسها بضم النون وكسر السين وكلاهما من
اذا ترك ويجوز ان يكون من نساه اذا اخرالا انه ابدال الهمزة الفا
ومن قرأ بضم النون حمله على معنى نامرك بتركها او بناخيرها وفيه منع
محذوف والتقدير تنسكها **قوله عز وجل** له ملك السموات
مبتدا وخبر في موضع خبر ان ويجوز ان يرتفع ملك بالظرف عند الخش
والملك بمعنى المملوك بقوله لفلان ملك عظيم اى مملوكا كثير والملك
ايضا بالكسر المملوك الا انه لا يستعمل بضم الميم في كل موضع بل في مواضع

الكثرة وسعة السلطان من ولي من زابن وولي في موضع رفع بالابتداء
ولكم خبر ونصير معطوف على لفظ ولي ويجوز في الكلام رفعه على موضع
ولي ومن دون في موضع نصب على الحال من ولي او من نصير والتقدير
من ولي من دون الله فلما تقدم وصف النكرة عليها انتصب على الحال
قوله عز وجل ام تريدون ام ههنا منقطعة اذ ليس في الكلام
ههنا تقع موقعا وموقع ام انها والهمزة في قوله الم تعلم ليست من
في ثنى والتقدير بل تريدون ان تسالوا فخرج بام من كلام الى كلام
اخر والاصل في تريدون تردون لانه من ادود كما الكاف
في موضع نصب صفة لمصدر محذوف اى سوا كما وما مصدر به
والجمهور على ههنا سئل وقرى ميل بالياء وهى على لغة من قال
سئت يسال بغير همز مثال خفت تخاف والياء منقلبه عن واو
كقولهم سوال وساولت ويقر اسيل بجعل الهمزة بين نين اى بين
الهمزة وبين الياء لان منها حركتها بالايان الباء في موضع نصب
على الحال من الكفر تقديره مقابلا بالايان ويجوز ان يكون مفعول
بيدك وتكون الباء للسبب كقولك اشتريت الثوب بدينهم سواء
السبيل بمعنى وسط السبيل واعلله والسبيل يذكروا يوثق
قوله عز وجل لو يردونكم من لوى معنى ان المصدرية وقد تقدم

ذكرها وكفارا حال من الكاف والميم ويجوز ان تكون مفعولا لان
يرد بمعنى بصير، حسدا مصدرو وهو مفعول له والعامل فيه و
او يرد ونكم من عند انفسهم من متعلقه بحسد اي ابتداء الحسد
من عندهم ويجوز ان يتعلق بيوة او يرد ونكم حتى ياتي امر الله
اي اعفوا الى هذه الغاية **قوله عز وجل** وما تقدموا مما شرطه
في موضع نصب بتقديم او من خير مثل قوله تعالى من اية فيما ننسخ
يتجدد او يتجددوا اي تخذوا به محذوف المضاف وعند الله طرف ليجردوا او
حال من المفعول **قوله عز وجل** الا من كان من في موضع
رفع بيدخل لان الفعل مرفع لما بعد الا وكان محمولا على لفظ
في الافراد وهو دمج هايد مثل عابد وعود وهو من هاد يهود
اذا تاب ومنه قوله تعالى هدا اليك وقال القراء اصله
يهود اذا تاب فحذف الياء وهو بعيد جدا وجمع على معنى صر او ههنا
للتفصيل ما اجل وذلك ان اليهود قال لن يدخل الجنة الامن كان
يهوديا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الامن كان نصرانيا ولم
يقبل كل فريق منهم لن يدخل الجنة الامن كان هوديا او نصاري
فلما لم يفصل في قوله وقالوا جاء باول التفصيل اذ كانت موصوفة
لاحد السنتين ونصاري جمع نصراين مثل سكران وسكارى هانوا

فعل

قاله فعلى هذا يكون قوله مثل قولهم صفة مصدر محذوف ومفعولا
 ليعلمون والمعنى مثل قول اليهود والنصارى قال الذين لا يعلمون اعتقنا
 اليهود والنصارى ولا يجوز ان يكون مثل قولهم مفعول قال لانه قد استوفى
 مفعوله وهو الضمير المحذوف وفيه تنعلق يتخلفون **قوله عز وجل**
 ومن اظلم من استقام في معنى النفي وهو رفع بالابتداء واظم خبره
 والمعنى لا احد اظلم ممن يتبع نكرة موصوفة وبعنى الذي ان يذكر فيه
 ثلاث اوجه احدها هو في موضع نصب على البدل من مساجد بدل الاشتمال
 تقدير ذكر اسمه فيها والثاني ان يكون في موضع نصب على المفعول له
 تقدير كراهية ان يذكر والثالث ان يكون في موضع جر تقدير من
 ان يذكر وتنعلق من اذا ظهرت تمنع كقولك منعتك من كذا واذا حذفت
 حرف الجر مع ان يبقى الجر وقبل يصير في موضع نصب وقد ذكرنا ذلك في قوله
 لا يستحي ان يضرب وسعي في خرابها خراب اسم للخراب مثل السليم اسم للتسليم
 وليس اسم للجنة وقد اضيف اسم المصدر الى المفعول لانه يعمل على المصداق
 الاخافين حال من الضمير في دخلوها لهم في الدنيا جملة مستأنفة وليست
 حالا مثل خافين لان استحقاقهم الجزى ثابت في كل حال لا في حال
 دخولهم المساجد خاصة **قوله عز وجل** والله المشرق والمغرب مما وضع
 الشروق والغروب فايما شرط وتولوا مجزوم به وهو الناصب لان الجمل

لثم وجرى في الشاذ تولوا بفتح التاء وفيه وجهان احدهما هو مستقبل
 وتقديره تولوا فحذف التاء الثانية والثاني انه ماض والضمير للعاينين
 والتقدير انما يتولون وقيل يجوز ان يكون ماضيا وقد وقع ولا يكون
 ان شرط في اللفظ بل في المعنى كما تقول ما صنعت صنعت اذا اردت
 الماضي وهذا ضعيف لان ابراما استفهام واما شرط وليس لها معنى ثالث
 وثم اسم للكان البعيد عنك وبني لقضنه معنى حرف الاشارة وقيل
 بني لقضنه معنى حرف الخطاب لانك تقول في الحاضر هنا وفي الغائب
 هناك وثم تاب عن هناك **قوله عز وجل** وقالوا اتخذ الله ولدا
 يقرأ بالواو عطفا على قوله وقالوا ان يدخل الجنة ويقرأ بغير واو على الاستئناف
 كله تقدير كل احد منهم او كلهم لان الاصل في كل ان تستعمل مضافة
 ومن هنا منع جمهور المحققين دخول الالف واللام على كل لان تخصيصها
 بالمضاف اليه فاذا لم يكن ملفوظا به وحمل الخبر على معنى كل مجعده في قوله
 قانتون ولو قال قانت حاز على لفظ كل **قوله عز وجل** يدع السما
 والارض اي مبدعها كقولهم سمع بغير سمع والاضافة هنا محصنة
 لان الابداع لها ماض واذا افغى اطراف والعامل فيها ما دل عليه
 الجواب تقديره اذا افغى امر يكون **قوله عز وجل** يكون الجموع
 على الرفع عطفا على يقول او على الاستئناف اي فهو يكون وقرى بالنصب

على جواب لفظ الامر وهو ضعيف لوجهين احدهما ان كن ليس بامر على الحقيقة
اذ ليس هناك مخاطبة وانما المعنى على سرعة التكون ندل على ذلك ان
المخاطب بالتكون يرد على الموجود فتكون ولا يرد على المعدوم لانه ليس
بشي لا يبنى اللفظ الامر ولفظ الامر يرد ولا يرد به حقيقة الامر كقوله
تعا اسمع بهم وابصرو كقوله فليمد له الرحمن والوجه الثاني ان
جواب الامر لا بد ان يخالف الامر اما في الفعل او في الفاعل او فيهما
فمثال ذلك اذهب ينتفع زيد فالفعل والفاعل في الجواب غيرهما
في الامر ونقول اذهب يذهب زيد فالفاعل متفقان والفاعلان
مختلفان ويقول اذهب ينتفع فالفاعلان متفقان والفاعلان مختلفان
فاما ان يتفق الفعلان والفاعلان فغير جائز لقولك اذهب يذهب
والعلة في ان الشيء لا يكون شرطاً لنفسه **قوله عز وجل**
لولا يئسنا الله لولا هذه اذا وقع بعدها المستقبل كان تخصيصاً
وان وقع بعدها الماضي كانت توكيداً وعلى كلا قسميهما هي مختصة
بالفعل لان التخصيص والتوكيد لا يردان الا على الفعل كذلك قال
الذين من قبلهم مثل قولهم ينقل من اعراب الموضع الاول الى هنا ما يجمله
الموضع **قوله عز وجل** ارسلناك بلحق الجار والمجرور في موضع نصب
على الحال من المفعول تقديره ارسلناك ومعك الحق ويجوز ان يكون حالاً

من الفاعل اي ومعنا الحق ويجوز ان يكون مفعولاً اي بسبب قامة الحق بشراً
ونذيراً حالان ولا تنال من قرأ بالرفع وضم التاء فوضعه حال ايضاً
اي غير مسؤل ويجوز ان يكون مستانفاً وقرأ بفتح التاء وضم اللام وحكمها
حكم القراءة التي قبلها وقرأ بفتح التاء والجزم على النهي **قوله عز وجل**
هو الهدي هو يجوز ان يكون توكيداً للاسم ان وفصلاً ومبتداً وقد سبق
نظيره من العلم في موضع نصب على الحال من ضمير الفاعل في جاك او من اكنة
قوله عز وجل الذين اتيناهم مبتدأ واتيئناهم صلته ويتلون حال
مقدّم من هم لانهم لم يكونوا وقت ابتيائنا ليزال له وحق منصوب على
المصدر لانما صفة للتلاوة في الاصل لان التقدير تلاوة حقاً فاذا قدم
وصف المصدر واضيف اليه انتصب نصب المصدر ويجوز ان يكون
وصفاً للمصدر محذوف واوليك مبتدأ او يومنون به خبره والجملة خبر
الذين ولا يجوز ان يكون يتلون خبراً للذين لانه ليس كل من اوتي الكتاب
تلاوة حق تلاوة لان معنى حق تلاوة اتم العمل به وقيل يتلون الخبر
والذين اتيناهم لفظه عام والمراد به الخصوص وهو من آمن بالنبي من
اهل الكتاب او يراى بالكتاب القران **قوله عز وجل** واذا استل اذا
في موضع نصب على المفعول به اي اذكروا والالف في تنكي منفعله عن
واو واصله من تلايتوا اذا اخبروني ابراهيم لغات احداها ابراهيم

بالالف والياء وهو المشهور و ابراهيم كذلك الا انه يحذف الياء و ابراهيم
 بالعين و ابراهيم بالالف واحدة و ضم الهاء و بكل فري و هو اسم العجمي
 معرفة و جمعه ابارة عند قوم و عند آخرين ابراهيم و قيل فيه ابراهيم
 و ابراهيم **م** جاءك يتعدى الى مفعولين لانه من جعل التي بمعنى صير
 و الناس يجوز ان يتعلو بجاء على اى لاجل الناس و يجوز ان يكون
 في موضع نصب على الحال و التقدير اما ما للناس فلما قدمه نصبه على
 ما ذكرنا قال ومن ذريتي المفعولان محذوفان التقدير اجعل
 ذريتي من ذريتي اما ما لا ينال عهدى الطالبين هذا هو المشهور على
 جعل العهد هو الفاعل و يقرأ الطالبون بالعكس و المعنيان متقاربان
 لان كلما نلتك فقد نالك **قوله** **فوق** و **جاء** و اذا جعلنا مثل و اذا
 بنى و يجوز ان يكون **جاء** ههنا بمعنى صير و يجوز ان يكون بمعنى
 خلق او وضع فيكون منابة للحال و اصل منابة منوبة لانه من ثاب
 يثوب اذا رجع و للناس صفة لثابة و يجوز ان يتعلو **جاء**نا
 و يكون التقدير لاجل نفع الناس و اتخذوا و يقرأ على لفظ الخبر
 و المعطوف عليه محذوف تقديره فتأبوا و اتخذوا و يقرأ على لفظ
 الامر فيكون على هذا مستأنفاً و من مقام ابراهيم يجوز ان يكون
 من التبعية اى بعض مقام ابراهيم مصلح و يجوز ان يكون في معنى

في و يجوز ان تكون زائدة على قول الاخفش و مصلح مفعول اتخذوا الفه
 منقلبه عن و او و و رنه مفعول و هو مكان لا مصدر و يجوز ان يكون مصدر
 وفيه حذف مضاف تقديره مكان مصلح اى مكان صلوة و المقام اى مكان
 قيام و المقام موضع القيام فليس بمصدر ههنا لان مقام ابراهيم لا يتخذ
 مصلحاً ان طهر ايجوز ان يكون ههنا بمعنى اى المفسرة لان عهدنا بمعنى
 قلنا و المفسر يريد بعد القول و ما كان في معناه و لا موضع لها على هذا
 و يجوز ان يكون مصدره و صلحتها الامر و هذا مما يجوز ان يكون صله
 في دون غيرها فعلى هذا يكون التقدير بان طهر افيكون توصفها جراً
 او نصباً على الاختلاف بين الخليل و سيبويه و السجود جمع ساجد و قيل
 هو مصدر و فيه حذف مضاف اى الركع دون السجود **قوله**
عز وجل اجعل هذا بلداً اجعل بمعنى صير و هذا المفعول الاول و بلداً
 المفعول الثاني و امناً صفة المفعول الثاني فاما التي في ابراهيم
 فقد ذكرها هناك من آمن بربك من اهله و هو برك بعض من كل
 و من كفر في من وجهان احدهما هي التي بمعنى الذي او نكرة موصوفة
 و موصوفها نصب و التقدير قال ارزق من كفر و حذف الفعل لدلالة
 الكلام عليه فاستغنى عطف على الفعل المحذوف و لا يجوز ان يكون من
 على هذا مبتداً و فاستغنى خبره لان الذي لا تدخل الفاء في خبرها

الا اذا كان الخبر مستحقاً بصلتها كقولك الذي ياتني فله درهم
 والكفر لا يستحق به التمتع فان جعلت الفاء زائدة على قول الاخفش
 جاز وان جعلت الخبر محذوفا فاستغنى دليلا عليه جاز تقديره ومن
 كثر ان رقه فاستغنى والوجه الثاني ان تكون من شرطيه والفاء
 جوابها وقيل جوابها محذوف تقديره ومن كثر ان رزق ومن على هذا رفع
 بالابتداء ويجوز ان تكون منصوبة لان اداة الشرط لا يعمل فيها جوابها
 بلا الشرط وكثر على الوجهين بمعنى يكفر والمشهور فاستغنى بالتشديد
 وضم العين لما ذكرنا من انه معطوف او خبر وقرى شاذا بسكون العين
 وفيه وجهان احدهما انه حذف الحركة تخفيفا لتوالي الحركات والثاني
 ان تكون الفاء زائدة واستغنى جواب الشرط وبقر التجفيف الثاني وضم
 العين واسكانها على ما ذكرنا وبقر فاستغنى على لفظ الامر وعلى هذا
 تكون من تمام الحكاية عن ابراهيم قليلا نعت لمصدر محذوف او لظرف
 محذوف ثم اضطر الجمهور على رفع الراء وقرى بفتحها ووصل الهزة
 على الامر كما تقدم وبشئ المصير فاعل بشئ والمخصوص بالذم محذوف
 تقديره بشئ المصير النار **قوله عز وجل** من البيت في موضع نصب
 على الحال من القواعد اى كناية من البيت ويجوز ان تكون في موضع
 معقولا به بمعنى رضاها عن ارض البيت والقواعد جمع قاعد وواحدة

قواعد النساء قاعد واسم عيل معطوف على ابراهيم والتقدير يقولان
 ربنا ويقولان هذه في موضع الحال وقيل اسم عيل مبتدأ والخبر محذوف
 تقديره يقول ربنا لان الباني كان ابراهيم والدا عي اسماعيل
قوله عز وجل مسلمين لك معقول ثابن ولك يتعلق بمسلمين لانه
 بمعنى يسلم لك اى يخلص ويجوز ان يكون نعتا اى مسلمين عاملين لك
 ومن ذريتنا من يجوز ان تكون لا ابتداء غاية الجعل فيكون مفعولا ثانيا
 وانه مفعولا اولا ومسلما نعتا للامة ولك على ما تقدم في مسلمين
 ويجوز ان يكون امة مفعولا اول ومن ذريتنا نعتا لامة تقدم عليها
 فان نصب على الحال ومسلما مفعولا ثانيا والواو داخله في الاصل
 على امة وقد فصل بينهما بقوله ومن ذريتنا وهو جاز لانه من جملة
 الكلام المعطوف وارنا الاصل اراينا حذف الهزة التي هي عين الكلمة
 في جميع نصارى الفعل المستقبل تخفيفا وصارت الراء متحركة بحركة الهزة
 والجمهور على كسر الراء قرى باسكانها وبوضعيف لان الكسر هنا يدل على
 الياء المحذوفة ووجه الاسكان ان يكون شبه المنفصل بالمتصل
 فسكن كما سكن فخذ وكيف وقيل لم يضبط الراوى عن القاري
 لان القاري اخلس فظن انه سكن وواحد المناسك منك بكسر
 السين وفتحها **قوله عز وجل** وابعد فيهم ذكر على معنى الامته

ولو قال فيها الرجوع الى لفظ الآية يتلو عليهم في موضع نصب صفة لرب
ويجوز ان يكون حال امن الضمير في منهم والعامل فيه الاستقرار هـ
قوله عز وجل ومن يرغب من استقام بعني الانكار وكذلك
جاءت الابعدها لان المنكر منفي وهي في موضع رفع بالابتداء و
الجزء فيه ضمير يعود على من الا في موضع نصب على الاستئنا ويجوز ان
يكون بدلا من الضمير في يرغب ومن نكره موصوفه او بمعنى الذي
ونفسه مفعول سغه لان معناه جهل معناه الامن جهل خلق نفسه
او مصبرها وقيل التقدير سغه بالتشديد وقيل التقدير في نفسه
وقال الفرأمو تميز وهو ضعيف لكونه معرفة في الاخرة يتعلق
بالصالحين اي وانه من الصالحين في الاخرة والالف واللام على هذا
للتعريف لا بمعنى الذي لانك لو جعلتها بمعنى الذي لغدت الصلة
على الموصول وقيل هي بمعنى الذي وفي يتعلق بفعل محذوف بينه
للسالطين تقديره وانه صالح في الاخرة وهذا يسمى التبيين وتظهر
رسميته حتى اذا تعدد ا، كان جزأى بالعصا ان اجلدا
تقديره الجلد بالعصا كان جزأى وهذا كثير في القرآن والشعر
قوله عز وجل اذ قال له اذ طرف لاصطينا هو ويجوز ان
يكون بدلا من قوله في الدنيا ويجوز ان يكون التقدير اذ ذكره اذ قال

لرب العالمين مقتضى اللفظ ان يقول اسلمت لك لتقدم ذكر الرب
لكنه اوقع المظهر موقع المضمير عظيم لان فيه ما ليس في اللفظ الاول
لان اللفظ الاول ينضم ان ذرته وفي اللفظ الثاني اعترافه
بانه رب الجميع **قوله عز وجل** ووصى بقرا بالتشديد من غير الف
واوصى بالالف ومما بمعنى واحد والضمير في بها يعود الى الله ويعقوب
عطى على ابراهيم ومفعوله محذوف تقديره ووصى يعقوب بنيه
لان يعقوب وصى بنيه ايضا كما اوصى ابراهيم بنيه وذلك ليله
قوله اذ قال لبيه ما تعبدون من عبادي والتقدير قال يا بني
فيجوز ان يكون ابراهيم قال يا بني ويجوز ان يكون يعقوب والالف
في اصطفى بدل من يا بدل من واو واصله من الصفوة والواو
اذا وقعت رابعا فضاء عدا قلت يا ولها اما الالف في مثل ذلك
فلا تكون الهاء في اللفظ عن الموت وهو في المعنى على غير ذلك والتقدير
لا تقارقوا الاسلام حتى توتوا وانتم مسلمون في موضع الحال والعا
قيل **قوله عز وجل** ام كنتم هي المقطعة اي بل كنتم شهداء على
التوبيخ اذ حضر بقرا تحقيق التبيين على الاصل وتليين الثانية
وجعلها بين بين ومنهم من يخلصها بآء لانكسارها والجمهور على
نصب يعقوب ورفع الموت وقرى بالعكس والمعيان مقاربان

واذا الثاني بدل من الاول والعامل هو الاول فيكون عاملاً
 في الثاني ويجوز ان تكون الثانية طرفاً لحضر فلا تكون على هذا بدلاً
 وما استفهام في موضع نصب بتعبدون وما همنا بمعنى من ولهذا
 جاء في الجواب الاهك ويجوز ان تكون ما على يايها ويكون ذلك
 امتحاناً لهم من يعقوب ومن يعدي اي من بعد موتي فحذف المضاف
 والهاء ابايك اعاد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير الجور من غير اعادة
 الجار والضمير على ابايك على جمع التكثير وابراهيم واسماعيل واسحق
 بدل منهم ويقرا والهاء ابايك وفيه وجهان احدهما ان جمع نصيحه
 حذفت منه النون للاضافة وقد قالوا اب وابون وابين فعلى
 هذه القراءة تكون الاسماء بعدها بدلاً ايضاً والوجه الثاني ان
 يكون مفرداً وفيه على هذا وجهان احدهما ان يكون مفرداً في اللفظ
 يراد به الجمع والثاني ان يكون مفرداً في اللفظ والمعنى فعلى هذا
 يكون ابراهيم بدلاً منه واسماعيل واسحق عطفاً على ابيك تقديره
 والهاء اسماعيل واسحق الها واحداً بدلاً من الاله الاول ويجوز ان يكون
 حالاً موطيه كقولك رايت زيدا رجلاً صالحاً واسماعيل يجمع على
 اسماء علم واسماعيل واسم **قوله عز وجل** تلك امثالهم منتهى
 وهي من اسماء الإشارة للموت والثامن جملة الاسم وقال الكوفيون

الثاء وحدها الاسم والنازلة وحذفت الباء مع اللام لسكونها فيكون
 اللام بعدها فان قيل لم تكرر اللام ونقرأ الياء كما فعل في ذلك
 قيل ذلك يعود الى التثنية لوقوع الياء بين كسرتين وموضعها
 رفع بلائبتاً واما خبرها وقد خلت صفة للام ولها ما كسبت
 في موضع الصفة ايضاً وما يجوز ان يكون حالاً من الضمير في خلت
 ويجوز ان يكون مستأنفاً ولا يسلون مستأنفاً لغيره وفي الكلام حذف
 تقديره ولا تسألون عما كنتم تعملون ودل على المحذوف قوله تعالى
 لها ما كسبت ولكم ما كسبتم **قوله عز وجل** او يضاري الكلام في
 او همنا كاللحم في قوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا
 التقدير قال اليهود كوني اهوداً او يضاري وقال الضاري
 كوني اضاري ملة ابراهيم تقديره بل تتبع ملة ابراهيم او قل
 اتبعوا ملة وخيفاً حال من ابراهيم والحال من المضاف اليه ضعيف
 في القياس قليل في الاستعمال وسبب ذلك ان الحال لا بد لها
 من عامل فيها والعامل فيها هو العامل في صاحبها ولا يجر ان
 يعمل المضاف في مثل هذا في الحال ووجه قول من نصبه على الحال
 انه قد راى العامل يعني اللام اي استفترى ابراهيم او معنى الاضافة
 وهو المصاحبة والملاصقة وقيل حسن جعل خيفاً حالاً لان المعنى

تبع ابراهيم خيفاً وهذا جيد لان الملة هي الدين والمبتغ ابراهيم وقيل
 هو منصوب باضمار ائني **قوله عز وجل** من ربهم الهاء والميم
 تعود على النبيين خاصة فعلى هذا يتعلق باو في الثانية وقيل تعود
 على موسى وعيسى ايضاً وتكون ما او في الثانية تكريراً ومضى المعنى
 مثل التي في آل عمران فعلى هذا يتعلق من باو في الاولى وموضع نصب
 على انها لا ابتداء الغاية في الايتان ويجوز ان يكون موضعها حالاً من
 العابد المحذوف تقديره وما او توم النبيون كايان من ربهم ويجوز
 ان يكون ما او تيه الثانية في موضع رفع بالابتداء ومن ربهم خبر بين
 احداً احدهما هو المستعمل في النفي لان بين لا يضاف الى جميع او
 الى واحد معطوف عليه وقيل هنا احد بمعنى فريق **قوله عز وجل**
 بمثل ما امنتم بها الباء زائدة ومثل صفة لمصدر محذوف تقديره
 ايماناً مثل ايمانكم والهاء ترجع الى الله او محمد صلى الله عليه واله وصحبه
 ونظير زيادة الباء هنا زيادتها في قوله تعالى جزاء سيئة بمثلها
 وقيل مثل هنا زائدة وما بمعنى الذي وقرا ابن عباس بما امنتم به
 باسقاط مثل **قوله عز وجل** صبغة الله الصبغة هنا الدين
 وانتصابه بفعل محذوف اي اتبعوا دين الله وقيل هو اعرأ اي عليكم
 دين الله وقيل هو بدل من ملة ابراهيم ومن احسن ابتداء ومن الله في

موضع نصب وصبغة تمييز **قوله عز وجل** ام يقولون بقرآنا بيا
 رداً على قوله فسيكشفكم الله وبالنار رداً على قوله اتخا جوتنا هوداً
 او نصارى او همنا مثلها في قوله تعالى وكونوا هوداً او نصارى
 اي قالت اليهود كان هؤلاء الانبياء هوداً او قالت النصارى كانوا
 نصارى ام الله مبتدأ والخبر محذوف اي ام الله اعلم وام همنا
 المتصلة اي ايتكم اعلم وهو استفهام بمعنى الانكار كتم شهادة
 كنتم تبعدي الى معقولين وقد حذف الاولى منها هنا تقديره كنتم
 الناس شهادة فعلى هذا يكون عنده صفة لشهادة وكذلك
 من الله ولا يجوز ان يتعلق من لشهادة لان لا تفصل بين الصلة
 والموصول بالصفة ويجوز ان يجعل عنده ومن الله صفتين للشهادة
 ويجوز ان يجعل من طرفاً للعامل في الطرف الاول وان جعلها حاكماً
 من الصيغة عنده **قوله عز وجل** اسعيا من الناس الناس
 في موضع نصب على الحال والعامل فيه قوله ما ولا هم عن ابتداء خبر
 في موضع نصب بالقول كانوا يعلمها فيه حذف مضاف تقديره على
 بوجهها او على اعتقادها **قوله عز وجل** وكذلك الكاف
 في موضع نصب صفة لمصدر محذوف تقديره ومثل هدايتنا من
 يشاء وجعلناكم وجعلنا بمنزلة صبرنا وعلى الناس يتعلق بشهدا

القبلة في المفعول الاول والمفعول الثاني محذوف والمحذوف الاول
محذوف والتي صفة ذلك المحذوف والتقدير وما جعلنا القبلة
القبلة التي وقيل التي صفة القبلة المذكورة والمفعول الثاني
محذوف تقديره وما جعلنا القبلة التي كنت عليها قبلة من يتبع
من بمعنى الذي في موضع نصب بنعلم ومن ينقلب يتعلو بنعلم والمعنى
لفصل المتبع من المنقلب ولا يجوز ان يكون من استقهما ما لان ذلك
يوجب ان يتعلو بنعلم عن العمل واذا علفت عند لم يبق لمن ما يتعلو به
لازما بعد الاستقهما لا يتعلو بما قبله ولا يصح تعلوها بنوع لانها في
المعنى مستقلة بنعلم وليس المعنى اي فريق يتبع من ينقلب على عقبيه
في موضع نصب على الحال اي راجعا وان كانت ان المحفظة من القبلة
واسمها محذوف واللام في قوله لكبيرة عوض من المحذوف وقيل
فضل باللام بين المحفظة من القبلة وبين غيرها من اقسام ان وقال
الكوفون ان بمعنى ما واللام بمعنى لا وهو ضعيف جدا من جهة ان
وقوع اللام بمعنى الا لا يشهد له سماع ولا قياس واسم كان ضم
دل عليه الكلام تقديره وان كانت التولية او الصلوة او القبلة
الا على الذين على متعلقه بكبيره ودخلت الالف في ولم يغير الاعراب وما
كان الله ليضيع خبر كان محذوف واللام متعلقه بذلك المحذوف

تقديره وما كان الله مريدا البضيع اي مريدا ان يضيع ايمانكم وهذا متكرر
في القرآن ومثله لم يكن الله ليغفر لهم وقال الكوفون ليضيع موالخير
واللام داخله للتوكيد وهو بعيد لان اللام لام الجر وان بعدها مرادة
فبصرف التقديم على قولهم ما كان الله اصاعه ايمانكم رؤوف بغير ابواب بعد
الهمزة مثل شكروا بقراءة بغير او مثل نقط وفطن وقرجا في الشعر
الروفا لرحم **قوله عز وجل** قد نرى لفظه مستقبل والمراد به
المضي وفي السماء يتعلو بالمصدر ولو جعل حالا من الوجه لجاز
قوله يتعدى الى مفعولين فالاول وجهك والثاني شرط المسجد وقد
يتعدى الى الثاني بالي كقولك ولي وجهه الى القبلة وقال الخاس
شرها طرف لانه بمعنى الناحية وحيث طرف لولوا وان جعلها شرطا
انتصب بكنتم لانه مجرور وروى منصوبه وان الخي من ربه من ربه
في موضع الحال وفي اول السورة مثله قوله عز وجل ولين انيت
اللام موطئة للقسم وليست لازمة بدليل قوله تعا وان لم ينهوا عما
يقولون فابتغوا اي لا تتبعوا ففوما من في معنى المستقبل ودخلت ما
حلا على لفظ الماضي وحذفت الف في الجواب لان فعل الشرط ما هي
وقال القرأ ان هذا يعني لو فلذلك كانت ما في الجواب وهو بعيد لان
اذا المستقبل ولما في اذن حرف النون فيه اصل ولا يستعمل الا في الجواب

ولا تعمل هنا شيئاً لأن عملها في الفعل ولا فعل **قوله تعالى** الذين
 اتيناهم الكتاب مبدياً وعرفون خبره ويجوز أن يكون الذين بدل من
 الذين أتوا الكتاب في الآية قبلها ويجوز أن يكون بدلاً من الطالبين
 فيكون يعرفونه حالاً من الكتاب أو من الذين لأن فيه ضميرين راجعين
 إليهما ويجوز أن يكون نصيباً على ضمائر أعني ورفعاً على تقدير هم
 كما صفة كمصدر محذوف وما مصدرية **قوله عز وجل** الحق من ربك
 ابتدأ خبر وقيل الحق خبر مبدياً محذوف تقديره ما كنتم الحق أو ما
 عرفوا وقيل هو مبدياً والخبر محذوف تقديره يعرفون أو يتلونه
 ومن ربك على الوجهين حال وقرأ على عليه السلام الحق بالنصب
 يعلمون **قوله تعالى** ولكل وجهة وجهه مبدياً ولكل خبره
 والتقدير لكل فريق وجهه جاء على الأصل والقياس جهة مثل عين
 وزنة والوجه مصدر في معنى المتوجه إليه كالحلوق بمعنى المحلوق
 وهي مصدر محذوف الزوائد لأن الفعل توجه واجته والمصدر
 التوجه والاتجاه ولم يستعمل منه وجه كونه هو ما يقرأ بكسر اللام
 وفي هو وجهان أحدهما هي ضمير اسم الله والمفعول الثاني محذوف أي
 الله مولى تلك الجهة ذلك الفريق أي بأمرها والثاني هو ضمير كل
 أي ذلك الفريق مولى الوجهة نفسه ويقرأ مولى بها بفتح اللام وهو

على هذا ضمير الفريق ومولى ما لم يسم فاعله والمفعول الأول هو الضمير
 المرفوع فيه وهذا ضمير المفعول الثاني وهو ضمير الوجهة وقيل للتولية
 ولا يجوز أن يكون هو على هذه القراءة ضمير اسم الله تعالى استعماله ذلك
 المعنى والجملة صفة لوجهه وقد فرغ في الشاذ ولكل وجهة باضافة
 إلى وجهة فعلى هذا تكون اللام زائدة والتقدير لكل وجهة الله من
 أهلها وحسن زيادة اللام تقدم المفعول وكون العامل اسم فاعل إنما
 ظرف لنكونوا **قوله عز وجل** ومن حيث خرجت جهنم
 لا تكون شرطاً لأنه ليس معها ما وإنما يشترطها مع ما ففي هذا يتعلق
 من بقوله تعالى فويل وإنا لخلق الهاء ضمير النون وحينما كنتم يجوز أن
 يكون شرطاً وغير شرط كما ذكرنا في الموضع الأول لئلا اللام متعلقة
 بمحذوف تقديره فعلنا ذلك لئلا وجهه اسم كان والخبر للناس وعليكم
 صفة للوجه في الأصل قدمت فأنصبت على الحال ولا يجوز أن تتعلق بالخبر
 لأن لا تقدم صلة المصدر عليه إلا الذين ظلموا استثناء من غير الأول
 لم يكن أحداً ما عليهم حجة ولا تم هذه اللام معطوفة على اللام الأولى
 عليكم يتعلق بآتم ويجوز أن تتعلق بمحذوف على أن يكون حالاً من غمضي
قوله عز وجل كما الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف
 تقديره ويميدون هداية كارسالنا وإما ناكارسالنا أو نعمة

كان سألنا وقال جماعة من المحققين التقدير واذا ذكر وفي كما ارسلنا
 فعلى هذا يكون صفة للذكر اى ذكرًا مثل ارساله ولم ينفع الفاعل ذلك
 كما لم ينفع في باب الشرط وما مصدرية **قوله عز وجل** اموات
 جمع على معنى من وافق يقتل على لفظ من ولو كان ميتا كان فصحا
 وهو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم اموات بل احيا اى
 بل قولوا هم احيا ولم يقتل في سبيل الله اموات في موضع نصب
 بقوله لا تقولوا لانه محلى وبلا لا تدخل في الحكاية هنا ولكن لا يشعر
 المفعول هنا محذوف تقديره لا يشعر ونحياهم **قوله تعالى**
 ولنبلوكم جواب قسم محذوف والفعل المضارع مبني مع بولي التوكيد
 وحركت الواو بالفتحة لحققتها من الحذف في موضع جر صفة لشي من
 الاموال في موضع نصب صفة لمحذوف تقديره نقص شيئا من الاموال
 لان النقص مصدر نفقت وهو متعلق بالمفعول واحد وهو حذف
 المفعول ويجوز عند الاختصاص ان يكون من زايدة ويجوز ان يكون من
 صفة لنقص ويكون لا ابتدا الغاية اى بعض ناس من الاموال
قوله عز وجل الذين اذا اصابهم في موضع نصب صفة للصابين
 او باضارا عني ويجوز ان يكون مبتدأ واوليك عليهم صلوات
 خبره واذا وجوابها صلة الذي انا الله الجهم نور على نفخيم الالف في انا

وقد اما لها بعضهم لكثرة ما ينطق بهذا الكلام وليس بقياس لان الالف
 هو من الضمير الذي هو با وليست منقلبه ولا في حكم المنقلب **قوله تعالى**
 اوليك مبتدأ وصلوات مبتدأ ثان وعليم خبر خبر المبتدأ الثاني
 والجملة خبر اوليك ويجوز ان يرفع صلوات بلجار لانه قد قرى لوقته
 خبرا ومثله اوليك عليهم لعنة الله هم الممتدون هم مبتدأ من واو
 او توكيدا وفضل **قوله عز وجل** ان الصفا الف الصفا مبتدأ
 من واو كقولهم في تثنيتها صفوان ومن شعاب الله خبران وفي الكلام
 حذف مضاف تقديره ان طواف الصفا او سعى الصفا والشعاب
 جمع شعير مثل صحيفة وصحابف والمجيد همها لان اليا زائدة
 فن في موضع رفع بلا ابتدا وى شرطيه والجواب فلا جناح وخلقوا
 في تمام الكلام هنا فعل تام الكلام فلا جناح ثم يبتدى فيقول
 عليه ان يطوف لان الطواف واجب على هذا خبر لا محذوف اى لا
 جناح عليه في الحج والمجيد ان يكون عليه في هذا الوجه خبر وان
 يطوف مبتدأ وبضعف ان يجعل اغراء لان الاغراء المنلجاء مع
 الخطاب ويحكي سيبويه عن بعضهم عليه رجلا لبس قال وهو شاذ
 لا يقاس عليه قال والاصل ان يطوف فايدلت التاء طاء وقال
 ابن عباس ان طاف والاصل بطاف وهو يفعل من الطواف وقال

اخرون الوقف على بهما وعليه لان التقدير على هذا ولا جناح عليه في
 ان يطوف فلما حذف في جعلت ان في موضع نصب عند الحليل في موضع
 جرو قبل التقدير فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما لان العجاجة كانوا
 يستغنون من الطواف بهما لما كان عليهما من الاصنام فمن قال هذا لا يجزئ
 الى تقدم لا ومن تطوع بقرا على لفظ الماضي فمن على هذا يجوز ان يكون
 بمعنى الذي والحرفان الله والعابد محذوف تقديره له ويجوز ان يكون
 من شرطاً والماضي بمعنى المستقبل ويقرا بطوع على لفظه المستقبل
 فمن على هذا شرط لا غير لان جزم بها وادغم التاء في الطاء واخيراً منصوب
 بانه مفعول والتقدير يحذف فلما حذف حرف الجر وصل الفعل ويجوز ان
 يكون نصفة لمصدر محذوف اي قطوعاً خيراً واذا اجعلت من شرطاً
 لم يكن في الكلام حذف ضمير لان ضمير من في تطوع **قوله عز وجل**
 من البينات من تعلق بمحذوف لانها حال من ما ومن الغاية المحذوف
 اذا الاصل ما انزلنا ويجوز ان تعلق بانزلناه على ان يكون مفعولاً به
 من بعد ما من تعلق بيكتمون ولا تعلق بانزلنا لفساد المعنى لان
 الاثر لم يكن بعد النبيين وانما الكتمان بعد النبيين في الكتاب
 في مغلفه ببنيانه وكذلك اللام ولم يمنع تعلق الجارين به لا خلافاً
 ويجوز ان يكون في حالاً اي كايماً في الكتاب اوليك يلعبهم الله مبتدأ

وجزه في موضع خبر ان ويلعبهم يجوز ان يكون معطوفاً على يلعبهم الاول
 وان يكون مستانفاً **قوله عز وجل** الا الذين تابوا استثنائي في
 موضع نصب والمستثنى منه الضمير في يلعبهم وقيل هو منقطع لان الذين
 كتموا العتوا قبل ان يتوبوا وانما جاء الاستثنائي لبيان قبول التوبة لان
 قوماً من الكافرين لم يلعبوا **قوله عز وجل** اوليك عليهم لعنة
 قد ذكرناه في قوله واوليك عليهم صلوات وقر الحسن والملائكة والنا
 اجمعون بالرفع وهو معطوف على موضع اسم الله تعالى لانه في موضع
 رفع لان التقدير واوليك عليهم ان يلعبهم الله لانه مصدر ماضٍ الفاعل
قوله عز وجل خالدين فيها موخال من الهاء والميم في عليهم لا تخفف
 بدل من الضمير في خالدين وليست حالاً ثانية من الهاء والميم كما ذكرنا
 في غير موضع لان الاسم لو احل لا ينصب عند حالان ويجوز ان يكون
 مستانفاً لموضع له **قوله عز وجل** الله له واحد خير المبتدأ
 وواحد صفة له والغرض هنا هو الصفة اذ لو قال والهكم واحد كما
 هو المقصود الا ان في ذكره زيادة تأكيد وهو يشبه الحال الموطية
 كقولك مررت برجلين صالحاً وكقولك في الخبر زيد شخص صالح
 ولم الامو المستثنى في موضع رفع بدلا من موضع لا اله الا في موضع لا وما
 فيه رفع بالابتداء ولو كان موضع المستثنى نصباً لكان الاية والرحمن

بدل من هو او خبر مبتدا ولا يجوز ان يكون هو لان المضمر لا يوصف ولا
 خبر هو لان المستثنى هنا ليس بجمله **قوله عز وجل** والفلك
 يكون ولداً او جمعاً بلفظ واحد في الجمع هذا الموضع وقوله حتى اذا
 كنتم في الفلك وجرين ومن المزد الفلك المسحون ومذهب المحققين
 ان صفة الفاء فيه اذا كان جمعاً غير الصفة التي كانت في الواحد ^{للد}
 ذلك ان صفة الجمع فيها واحدة غير مضموم نحو اسد وكتب والولد اسد
 وكتاب ونظير ذلك الصفة في ضاد منصور اذا رخته على لغة من قال
 يا حاراً بما صفة حادته بناءً وعلى من قال يا حار تكون الصفة في بامضي
 هي الصفة في منصور **من السماء** من ماء من الاولى لا بتدا الفايته والنا
 لبيان الجنس اذا كان ينزل من السماء ماءً وغيره وبنيهما من كل ذا
 مفعول بـ محذوف تقديره بـ فيها وابت من كل اية ويجوز ان
 يكون على مذهب الاخفش ان تكون من زائدة لانه بحكم في الواجب
 ونصرفاً لرياح هو مصدر مضاف الى المفعول ويجوز ان يكون اضيف
 الى الفاعل ويكون المفعول محذوفاً والتقدير ونصرفاً لرياح للشيء
 لان الرياح تسوق السحاب ونصرفه ونصرفاً لرياح بجمع لاخلاف
 انواع الرياح وبلا افراد على الجنس او على اقامة الفرد مقام الجمع
 وباء الريح مبدله من واولانه من راح بروح وروحه والجمع

ارواح واما الرياح فالباء فيه مبدله من واولانه جمع اوله مكسور
 وبعد حرف العلة في الفزايقة والواحد عينه ساكنه فهو مثل
 سوط وسياط الا ان واول الريح قلبت ياءً لسكونها وانكسار ما قبلها
 بين السماء بجوز ان يكون ظرفاً للمتحرك وان يكون حالاً من الضمير في المتحرك
 ولكن في هذه الآية وقف نام لان اسم التي في اولها خاتمتها **قوله**
عز وجل من يتخذ من نكرة مصوفة ويجوز ان تكون بمعنى الذي
 يجوز ان يكون في موضع نصب صفة للانداد ويجوز ان تكون في موضع رفع
 صفة لمن اذا جعلتها نكرة وجاز الوجهان لان في الجملة ضمير
 احدهما لمن والاخر للانداد وكفى عن الانداد بهم عن يعقل لانهم
 نزلوا منزلة من يعقل والكاف في موضع نصب صفة للمصدر
 المحذوف اي جبالاً لله والمصدر مضاف الى المفعول تقديره محبتهم
 الله او حب المؤمنين لله **والذين امنوا** استجاب الله ما يتعلق به اشياء
 محذوف تقديره استجاب الله من جبهه هؤلاء للانداد ولو يرى جوا
 لو محذوف وهو ابلغ في الوعد والوعيد لان الموعد والموعود اذا
 عرف قدر النعمة والعقوبة وقف ههنا مع ذلك المعين واذا لم
 يعرف ذهب همه الى ما هو الاعلى وذلك تقدير الجواب لعلوا ان
 القوة او لعلوا ان الانداد لا تنفع والجمهور على بـ بالياء

وبرى هنا من روية القلب فيفتقر الى معقولين وان القوة سادستهما
وقيل المفعولان محذوفان وان القوة معول الجواب لو ولو علم الكفا
انذارهم ولا ينفع لعلوا ان القوة لله في النفع والضرر ويجوز ان يكون
برى بمعنى علم المتعدي الى مفعول واحد فيكون التقدير لوعرف الذين
ظلموا بطلان عبادتهم الاصنام ولوعرفوا مقدار العذاب لعلوا ان
القوة لله ولوعرفوا ان القوة لله لما عبدوا الاصنام وقيل برى هذا
من روية البصري لو شاهدوا اثار قوة الله فيكون ان وعلمت فيه
مفعول برى ويجوز ان يكون فاعل برى محذوفاً تقديره لو شاهدوا
العذاب لعلوا ان القوة لله وذلك على هذا المحذوف قوله تعالى
اذ يرون العذاب ويرون العذاب من روية البصري لان التبعي
العلم يفتقر الى معقولين احدهما واذا ذكر واذا ذكر الاخر ويجوز
ان يكون بمعنى العرفان اذ يعرفون شدة العذاب وقد حصل بما ذكرناه
ان جواب لو محذوف تقديره ان القوة لله جميعاً وان تقديره علة
ولوليتها الماضي ولكن وضع لفظ المستقبل موضعها اما على حكاية
الحال واما لان خبر الله تعالى صدق فالم يقع مخبره في حكم ما وقع واما اذ
ف ظرف وقد وقعت هنا بمعنى المستقبل ووضعها ان تدل على الماضي
الا انه جاز ذلك لما ذكرنا ان خبر الله عن المستقبل كالماضي او على حكاية

الحال باذ كما حكى بالفعل وقيل اذ وضع اذ موضع اذ كما بوضع الفعل
الماضي موضع المستقبل لغزب ما بينهما وقيل ان من اللاحقة موصول
بن من الدنيا فجعل المستقبل منه كالماضي اذ كان المجاور للشيء
يقوم مقامه وهذا يتكرر في القرآن كثيراً كقوله تعالى ولو نرى
اذ وقفوا على النار ولو نرى اذ وقفوا على ربهم واذا اخلال في
اعناقهم واذا يرون طرف لبروا الاولى وقرى ولو ترى الذين
ظلموا بالآيات ومن روية العين اي لو رايتهم وقت تعذيبهم ونرا
يرون بفتح اليا وضما ووسطا ههنا اعراب والمعنى والجمهور على فتح
الهمزة من ان القوة وان الله شديد العذاب ويقرب بكسرهما فيما
على الاستيناف وعلى تقدير لعلوا ان القوة وجميعا حال من الضمير
في الجار والعامل معنى الاستقرار **قوله عز وجل** اذ تراء
اذ هن بدله من الاولى وظرف لقوله شديد العذاب اي مفعول
اذكروا او تراء بمعنى يتراءوا ووالا العذاب معطوف على تراء
ويجوز ان يكون حالا وقد مرادة والعامل تراءوا اي يتراءوا
وقد راءوا العذاب ونقطعت بهم الاسباب الباهنا للسببية
اي نقطعت بسبب كثرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة ويجوز
ان تكون الباء للحال اي نقطعت موصولة بهم الاسباب كقولك خرج

زید بشابه وقيل هم بمعنى عنهم وقيل الباء للتعديده والتقدير قطعهم
 الاسباب كما تقول تعرفت بهم الطريق اي فرقته ومنه قوله تعا فتعرف
 بكم عن سبيله كره مصدر كثر بكثر اذا رجع فترا منصوب باضمار
 ان تقديره لو ان لنا كره ان نرجع فترا وجواب لو على هذا محذوف
 تقديره لترا انا او نحو ذلك وقيل لو هنا تين فترا منصوب على
 جواب التمني والمعنى ليت لنا كره فترا كذلك الكاف في موضع
 رفع اي الامر كذلك ويجوز ان يكون نصبا صفة لمصدر محذوف
 اي تراهم روية كذلك او خسرهم كذلك او خسرهم او نحو ذلك
 ويراهم من روية العين فهو متعد الى مفعولين هنا بهم من النقل
 وحركات على هذا حال وقيل يراهم اي يعلم فيكون حركات مفعولا
 ثالثا وعليه صفة حركات اي كانية عليهم ويجوز ان تتعلق بنفس
 حركات على ان يكون في الكلام حذف مصناف تقديره على فربطهم
 كما تقول يحسرت على فربطه **قوله عز وجل** كلوا مما في الارض
 الاصل في كل اكل فالهزة الاولى هزة وصل والثانية فاء الكلمة
 الا انهم حذفوا الفاء فاستغنوا عن هزة وصل لئلا يترك ما بعدها
 والحذف هنا ليس بقياس ولم يلبث عنهم الا في كل واحد من جلا لا
 مفعول كلوا فتكون معلقة بكلوا وتكون لابتداء الغاية ويجوز ان يكون

من متعلقة بمحذوف وتكون حالا من جلال والتقدير كلوا حالا مما في
 الارض فلما قدم الصفة صارت حالا فاما طبيا فهو صفة جلال
 على الوجه الاول فاما على الوجه الثاني فيكون صفة جلال ولكن
 موضعها بعد الجار والمجرور لئلا يفصل بالصفة من الحال وذي
 الحال ويجوز ان يكون مما حالا بعد طبيا لانها في الاصل صفات وانما
 قدمت على التكرار كان حالا ويجوز ان يكون طبيا على هذا الوجه
 صفة لمصدر محذوف تقديره كلوا الحلال مما في الارض كلا طبيا
 ويجوز ان تنصب جلال على الحال من ما وهي بمعنى الذي وطبيا صفة
 الحال ويجوز ان يكون حالا صفة لمصدر محذوف تقديره اي كلا
 حالا فعلى هذا مفعول كلوا محذوف اي كلوا شيئا او رزقا وتكون
 من صفة للمحذوف ويجوز على هذا صلاحيته ان تكون من زايد خطا
 نقرأ بضم الطاء على اتباع الضمة للضم واسكانها للتخفيف ويجوز في غير
 القرآن فتحها وقرى في الشاذ بهما الواو والجاو رتها الضمة وهو ضعيف
 وبقراساذا بفتح الحاء والطاء على ان يكون الواحد خطوة والخطو
 بالفتح مصدر خطوات وبالفهم ما بين القدمين وقيل هما لغتان
 بمعنى واحد انه لم انما كسر الهمزة لانه اراد الاعلام بحاله وهو مبلغ
 من الفتح لانه اذا فتح الهمزة صار التقدير لا تتبعوه لانه لم واما غير

وان لم يكن عدوا لنا ومنه ليتك ان لمذلك كسر الهمة ايجاد دلالة
الكسرة على استحقاق الحمد في كل حال وكذلك التلبيه والشيطان هنا
جنس وليس المراد به واحدا **قوله عز وجل** وان تقولوا في موضع
جر عطفاً على بالسوء وان تقولوا **قوله عز وجل** بل نتبع باهيناً
للاضرب عن الاول اي لا نتبع ما انزل الله وليس بخروج من قصده الى قصده
والفينا وجزنا المقدير الى مفعول واحد وقد تكون مقديره الى مفعول
مثل وجرت وهي ههنا تخمّل امرين والمفعول الاول اباؤنا وعليه اما
حال واما مفعول ثان وكلام الفينا والاول لان الاصل فيما يجمل من الالفاظ
ان يكون واوا اولوا الواو للعطف والهزة للاستفهام بمعنى التوبخ
وجواب لو محذوف تقديره فكانوا يتبعونهم **قوله عز وجل**
ومثل الذين كفروا مثل مبتداء ومثل الذي يتبع خبره وفي الكلام
حذف مضاف تقديره ومثل داع الذين كفروا اي مثل داعيهم الى الهدى
كمثل الناعى للغنم وانما قد دخلت ليصح التشبيه فداعى الذين كالناعى
للغنم ومثل الذين كالغنم المنفوق بها وقد قال سيبويه لما اراد تشبيه
الكفار وداعهم بالغنم وداعها وابل احد الشيبين بالآخر من غير
تفصيل اعتماداً على فهم المعنى وقيل ^{تسليمه} التقدير مثل الذين كفروا في
دعائهم ايهم وقيل التقدير مثل الكافرين في دعائهم الاصنام كمثل

الناعى بالغنم الآدماء منصوب بيسمعوا والا قد فرغ قبلها العاقل
من المفعول وقيل الزايد لان المعنى لا تسمعوا دعاء وهو ضعيف
والمعنى بما لا يسمع الاصوات صم اي هم صم **قوله تعالى** كلوا من طيبات
المفعول محذوف اي كلوا من زكواكم وعند الاخفش من زايده **قوله**
عز وجل انما حرم عليكم الميتة تقرأ الميتة بالنصب فيكون ما ههنا كاقية
والفاعل الله ويقرب بالرفع على ان يكون ما بمعنى الذي والميتة خبر ان
والعامل محذوف تقديره حرمه ويقرب حرم على ما لم يسم فاعله فعلي
يجوز ان تكون ما بمعنى الذي والميتة خبر ان ويجوز ان يكون كافية
والميتة المفعول القايم مقام الفاعل والاصل الميتة بالتشديد لان
بناءه في فعله والاضل ميتة فلما اجتمعت الياء والواو سبقت الواو
بالسكون قلبت الواو ياءً وادغمت فن قرأ بالتشديد اخرجته على المثال
ومن خفف حذف الواو التي هي عين ومثله سيد وهين في هين
وسيد وكلام الدم ياء وحذفت غير علة والنون في خبر ياصل وهو
على مثال غريب وقيل هي زائدة وهو ما اخذ من الخرز من اضطر من في
موضع رفع وهي شرط واضطر في موضع جزم بها والجواب فلا اثم عليه
ويجوز ان يكون بمعنى الذي ويقرب بكرة النون على اصل التقاء الساكنين
وبعضها ابتاعاً لصفة الطاء والخارج غير حصين لسكونه وضم الطاء

على الأصل لأن الأصل اضطرر وبقر بكسر الطاء ووجهها أنه نقل كسرة
الراء الأولى إليها للشقل، غير باغ نصب على الحال فلا عاد معطوف على
باغ ولو جاء في غير القرآن منصوباً عطفاً على غير موضع غير جاز **قوله**
عز وجل من الكتاب في موضع نصب على الحال من العايد المحذوف
أي ما أنزل الله كائناً من الكتاب ولا النار مفعول ياكلون في بطونهم
في موضع نصب على الحال من النار تقديره مما ياكلون إلا النار بانه
أو كائنه في بطونهم والأولى أن يكون الحال هنا مقدرة لأنها وقت الأكل
ليست في بطونهم وإنما تؤول إلى ذلك والجيد أن تكون طرفاً لياكلون
وفيه تقدير حذف مضاف أي في طريق بطونهم والقول الأول يلزم منه
تقديم الحال على حرف الاستثناء وهو ضعيف إلا أن نحل المفعول محذوفاً
وفي بطونهم حالاً منه أي صفة له أي في بطونهم وهذا الكلام في المعنى
على الجواز والأعراب حكم اللفظ **قوله تعالى** فما أصبرهم على النار ما في
موضع رفع والكلام تعجب عجب الله المؤمنين وأصبر فعل فيه ضمير المفعول
وموا عايد على ما ويجوز أن تكون ما استفهاماً هنا وحكمها في الأعراب
حكمها إذا كانت تعجباً وهي نكرة غير موصوفة تامة بنفسها وقيل
هي نفى أي فما أصبرهم الله على النار **قوله عز وجل** ذلك مبتدأ
وبان الله الخبر والتقدير ذلك العذاب مستحق بما أنزل الله في القرآن

من استحقاق عقوبة الكافر فالباء متعلقة بمحذوف **قوله تعالى**
ليس البر يقرأ برفع الراء فيكون أن تولوا خبر ليس وقوى ذلك لأن
الأصل تقديم الفاعل على المفعول وبقربا بالنصب على أنه خبر ليس وأن تولوا
اسمها وقوى ذلك عدم من قرأ به لأن أن تولوا عرف من البر إذا كان
كالضمر في أنه لا يوصف والبر يوصف ومن هنا قوت القراءة بالنصب
فما كان جواب قومه، قبل المشرق ظرف ولكن البر يقرأ بتسديد التاء
ونصب البر ويخفيف النون ورفع البر على الابتداء وفي التقدير ثلاثة
أوجه أحدها أن البر هنا اسم فاعل من يرتب وأصله بر مثل
فطن ففطن كسر الراء إلى الباء ويجوز أن تكون مصدرًا ووصف به
مثل عدل فصار كلجنة والوجه الثاني أن يكون التقدير ولكن
ذا البر من آمن والثالث أن يكون التقدير ولكن البر يرتب من
أمن فحذف المضاف على التقديرين وإنما أجنب إلى ذلك لأن البر
مصدر ومن آمن جنة فلجزم غير المبتدأ في المعنى فيقدر ما بصير التاء
بمفعول الأول والكتاب هنا مفعول اللفظ فيجوز أن يكون جنساً ويقوى
ذلك أنه في الأصل مصدر ويجوز أن يكون اكتفى بالواحد عن الجمع
وهو يريد ويجوز أن يراد به القرآن لأن من آمن به فقد آمن بكل
الكتب لأنه شاهد لها بالصدق، على وجه في موضع نصب على الحال

أي إلى المال مجباً والمحب مصدر حيث وهي لغة في اجبت ويجوز ان
 يكون مصدر اجبت على حذف الزيادة ويجوز ان يكون اسماً للمصدر الذي
 هو الاجاب والها ضمير المال او ضمير امر الله تعالى او ضمير الانبياء ففي هذه الآث
 الثلاثة يكون المصدر مضافاً إلى المفعول وذو القربى منصوب بآتي
 لا بالمصدر لان المصدر يتعدى إلى مفعول واحد وقد استوفاه ويجوز
 ان تكون الها ضمير من فيكون المصدر مضافاً إلى الفاعل فعلى هذا يجوز
 ان يكون ذو القربى مفعول المصدر ويجوز ان يكون مفعول آتي ويكون
 مفعول المصدر محذوفاً وتقديره وآتي المال على حبه اياه ذو القربى
 وابن السبيل مفرد في اللفظ ومو جنس او واحد في موضع الجمع وفي الرقا
 أي في تخلص الرقاب وفي متعلقة بآتي والموفون في رفعه ثلاثة اوجه
 احدها ان يكون معطوفاً على من آمن التقدير وامن البر المومنون الموفون
 والثاني هو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهم الموفون وعلى هذين الوجهين
 ينصب الصابرين على الاضمار اعني وهو في المعنى معطوف على من ولكن جاز
 النصب لما تكرر في الصفات ولا يجوز ان يكون معطوفاً على ذو القربى
 لئلا يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه الذي هو في حكم الصلة بالاجنبى
 وهم الموفون والوجه الثالث ان يعطف الموفون على الضمير في آمن وجرى
 طول الكلام مجرى تأكيد الضمير هذا يجوز ان ينصب الصابرين على اضمار اعني

والعطف على ذوي القربى لان الموفون في هذا داخل في الصلة وحين
 الباس طرف للصابرين **قوله عز وجل** الحرب لم تبدأ وخبر والتقية
 الحماخذ بالحرفين عني لدن في موضع رفع بالابتداء ويجوز ان تكون
 شرطية وان تكون بمعنى الذي والحرفان بائع بالمعروف والتقدير فعليه
 اتباع ومن اخيه أي من دم اخيه ومن كتابه عن علي القائل أي من
 جعل الامن دم اخيه بدل وهو القصاص والديه وشي كتابه عن ذلك
 المستحق وقيل من كتابه عن القائل والمعنى اذا عني عن القائل فقبلت
 منه الدية وقيل شيء بمعنى المصدر أي من عني له من اخيه عفو كما
 قال لا يفركم كيدهم سبياً أي ضميراً واذا آتاه اليه أي إلى ولي المقتول
 واحسان في موضع نصب بالاداء ويجوز ان يكون صفة للمصدر
 وكذلك بالمعروف ويجوز ان يكون حالاً من القاء فعليه اتباعه عادلاً
 ومحسناً والعامل في الحال معنى الاستقرار فني اعندي شرط فله جواً
 ويجوز ان يكون بمعنى الذي **قوله عز وجل** اولوا الاياب يقال
 في الرفع اولوا بالواو واو بالياء في الجر والنصب مثل ذوا الجمع
 واحد ذو من غير لفظه وليس له واحد من لفظه **قوله عز وجل**
 كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت اذ حضر كتب والمراد بحضور الموت
 حضور اسبابه ومقدماته وذلك هو الوقت الذي فرصت الوصية فيه

وليس المراد بالكتب حقيقة الخط باللوح بل هو كقوله كتب عليكم القضا
 في القتلى ونحوه ويجوز ان يكون العاقل في اذا معنى الايضاً وقد دل
 عليه قوله الوصية ولا يجوز ان يكون العاقل فيه لفظة الوصية المذكورة
 في الآية لانه مصدر والمصدر لا يتقدم عليه معوله وهذا الذي يسمى
 التبيين واما قوله ان تركه خيراً فجوابه عند الاختصاص الوصية ويجوز
 الفاء اي فالوصية للوالدين ويصح بقول الشاعر
 من يفعل الحسنات الله يشكرها والشرب الشر عند الناس مثلاً
 فالوصية على هذا مبتدا وللوالدين خبره وقال غيره جواب الشرط في المعنى
 ما تقدم من معنى كتب الوصية كما تقول انت ظالم ان فعلت ويجوز ان
 يكون جواب الشرط معنى الايضاً لا بمعنى الكتب وهذا مستقيم على قول من
 رفع الوصية بكتب وهو الوجه وقيل المرفوع بكتب الجار والمجرور
 وهو عليكم وليس بشئ بالمعروف في موضع نصب على الحال اي ملبسه بالمرء
 لا يجوز فيها حقاً منصوب على المصدر اي حق ذلك حقاً ويجوز ان يكون
 المصدر محذوف اي كتباً حقاً او ايضاً حقاً ويجوز في غير القرآن
 الرفع بمعنى ذلك حق وعلى المتقين صفة الحق وقيل هو متعلق بنفس
 المصدر وهو ضعيف لان المصدر المؤكد لا يعمل وانما يعمل المصدر للنصب
 بالفعل المحذوف اذا تاب عنه كقولك ضرباً يزيد اي اضرب بزيادة

قوله عز وجل فمن بدله من شرط في موضع مبتدأ والها ضمير الايضاً
 لانه بمعنى الوصية وقيل هو ضمير الكتب وقيل هو ضمير الامر بالوصية والحكم
 المأمور به وقيل هو ضمير المعروف وقيل هو ضمير الحق بعد ما سمعته
 ما مصدرية وقيل هو بمعنى الذي اي بعد الذي سمعته من النبي عن
 التبديل والهاء في ايمه ضمير التبديل بل الذي دل عليه بدله **قوله**
عز وجل من مويس بغير اسكون الواو وتخفيف الصاد وهو من اوصي
 وفتح الواو وتشد يد الصاد وهو من وصى وكلاهما بمعنى واحداً
 ولا يراد بالتشديد هنا التأكيد لان ذلك انما يكون في الفعل الثلاثي
 اذا شدد فاما اذا كان التشديد نظيراً لمزيد فلا يكون بدله على التأكيد
 ومثله نزل وانزله ومن متعلقه بخاف ويجوز ان تنقلوا بحذوف على
 ان يجعل صفة حنيف في الاصل ويكون التقدير من خاف جنفاً كائناً
 من مويس فاذا قدم انصب على الحال ومثاله اخذت من زيد مالا وان
 شئت علفت من باخذت وان شئت كان التقدير مالا كائناً من زيد
قوله عز وجل كتب عليكم الصيام المفعول القاييم مقام الفاعل وفي
 موضع الكاف اربعة اوجه احدها هي في موضع نصب صفة لكتب
 اي كتباً كما كتب فما على هذا الوجه مصدرية والثاني انه صفة لصوم
 اي صوماً مثل ما كتب فما على هذا بمعنى الذي اي صوماً مائلاً للصوم المكتن

على من قبلكم وصوم مصدر مؤكد في المعنى لأن الصيام بمعنى ان تصوموا
صومًا والثالث ان تكون الكاف في موضع حال للصيام أي تبسها للذي
كتب على من قبلكم والرابع ان يكون في موضع رفع صفة للصيام فان قيل
لجار والمجرور تكون والصيام معرفة والتكون لا تكون صفة للمعرفة
فيلزم ان يرد بالصيام صيام معين كان كالمنكر وقد ذكرنا نحو ذلك
في الفاتحة ويقوى ذلك ان الصيام مصدر والمصدر جنس وتعريف
الجنس قريب من تنكير **قوله عز وجل** أيامًا معدودات لا يجوز ان
تنصب مصدر كتب الا على الطرف ولا على انه مفتول به على السعة
لان الكاف في كاو صفت مصدر محذوف والمصدر اذا وصف لم يعمل وكذلك
اسم الفاعل ولا يجوز ان ينصب بالصيام المذكور في الآية لانه مصدر
وقد فرق بينه وبين ايام بقوله كما كتب وما علم فيه المصدر كالصلة
ولا يفرق بين الصفة والموصوف بل جنس وان جعلت صفة للصيام لم
يجز ايضا لان المصدر اذا وصف لم يعمل والوجه ان يكون العاقل في
ايام محذوفًا تقديره صوموا يا ما فعلي هذا ان يكون ايامًا ظرفًا لان الظرف
يعمل فيه المعنى ويجوز ان ينصب ايامًا بكتب لان الصيام مرفوع به وكما
اما مصدر كتب ونعت للصيام وكلما لا ينفع عمل الفعل وعلى هذا يجوز
ان يكون ظرفًا ومفعول به على السعة **قوله تعالى** او على سفر في موضع

نصب محذوف على خبر كان تقديره للمسافر وانما دخلت على هاهنا لان
المسافر عازم على اتمام سفره فينبغي ان يكون التقدير او كان عازمًا على
اتمام سفره وسفره هنا كونه يراد به سفر معين وهو السفر الى المسافة
المقدرة في الشرح فعلة مبتدأ والخبر محذوف اي فعله عك وفيه حذف
مضاف اي صوم عك ولو قرى بالنصب كان مستقيمًا ويكون التقدير
فليصم عك وفي الكلام حذف مضاف تقديره فافطر فعليه ومن ايام
لعنة واخره لا ينصرف للوصف والعدل عن الالف واللام لان الاصل
في فعل صفة ان يستعمل في الجمع بالالف واللام كالكبرى والكبرى ^{الصغرى}
والصغرى يطبقونه للجمهور على الفزة بالياء وقرى يطبقونه بواو مشددة
مفتوحة وهو من الطوق الذي قدر الوسع والمعنى يكلفونه فذبيته
يقرب بالتوبين وطعام بالرفع بدلًا منهما او على ايام مبتدأ اي هي طعام
ومسكين بالافراد والمعنى انما يلزم بافطار كل يوم اطعام مسكين واحد
ويقرب بتوبين وطعام بلجر ومسكين بالجمع واصافة الفدية الى
الطعام اضافة الشيء الى جنسه كقولك خاتم فضة لان طعام المسكين
يكون فدية وغير فدية وانما جمع المسكين لانه جمع في قوله وعلى الكسرة
يطبقونه فقابل الجمع بالجمع ولم يجمع فدية لانه من احد ما انما مصدر
والهاء فيها لا تزل على المرة الواحدة بل هي للتأنيث فقط والثاني انه

لما اضافها الى مضاف الى الجمع ففهم منها الجمع والطعام هنا بمعنى الطعام
كالعطا بمعنى الاعطاء ويضعف ان يكون الطعام هو المطعوم لانه اضا
الى المسكين وليس الطعام للمسكين وقيل فليكن اياه فلو عمل على ذلك
كان مجازا لانه يكون تقدير فعليه اخراج طعام بصير للمساكين
ولو حلت الآية عليه لم يمتنع لان حذف المضاف جائز وتسمية الشيء
بما ينزل اليه جائز فهو خبر له الضمير يرجع الى التطوع ولم يذكر لفظه
بل هو مدلول عليه بالفعل وان تصوموا في موضع مبتدأ وخبر جم ولكم نف
الخبر وان كنتم شرط محذوف الجواب والراى على المحذوف ان تصوموا
قوله عز وجل شهر رمضان في رعدة وجهان احدهما هو خبر
مبتدأ محذوف تقديره شهر يعني الايام المحدودات فعلى هذا
يكون الذي انزل نعتا للشهر او لرمضان والثاني هو مبتدأ وفي
الخبر وجهان احدهما الذي انزل والثاني انزل صفة والخبر هو الجملة
التي هي قوله من شهد فان قيل لو كان خبرا لم يكن فيه الفاعل ان شهر
رمضان لا يشبه الشرط فيل الفاعل على قول الاخفش زايد وعلى قول
غيره ليست زايد وانما دخلت لانك وصفت الشهر بالذي قد دخلت
الفاء كما تدخل في نفس خبر الذي ومثله قل ان الموت الذي تفرون منه
فانه ملائكم فان قيل فابن الضمير العايد على المبتدأ من الجملة فيل

وضع الظاهر موصفه نعتا اي من شهد منكم كما قال الشاعر
لا ارى الموت يسبق الموت شي . نغض الموت ذا الغنى والفقير
اي لا يسبقه ومن هنا شرطه مبتدأ وما بعد الخبر ويجوز ان يكون بمعنى
الذي فيكون الخبر فليصمه ومنكم حال من ضمير لفاعل ومفعول شهد محذوف
اي شهد المصر والشهر طرف او مفعول به على السعة ولا يجوز ان يكون
التقدير من شهد هلال الشهر لان ذلك يكون في حق المريض والمسا
والمقيم الصحيح والذي يلزمه الصوم الحاضر بالمصر اذا كان صحيحا
لقيامه وقيل التقدير هلال الشهر فعلى هذا يكون الشهر مفعولا به
صحيحا لقيام مقام الهلال وهذا ضعيف لوجهين احدهما ما قد مر من
لزوم الصوم على العموم وليس كذلك والثاني ان شهد بمعنى حضر ولا يقال
حضر هلال الشهر وانما يقال شاهدت هلالا وانما في فليصمه
ضمير الشهر وهي مفعول على السعة وليس شرط فاذا لو كانت ظرفا لكانت
معها في لان ضمير الطرف لا يكون ظرفا بنفسه وقيل هي طرف اي انزل
القرآن كله في هذا الشهر الى السماء الدنيا وهدى وبنات حلال
واما قوله تعالى انزل فينا القرآن فالمعنى في فضله كما تقول انزل في
البنى به وبقراسم رمضان بالنصب فيه ثلاثة اوجه احدها
انه بدل من ايام معدودات والثاني على انما راعى شهر رمضان

والثالث ان يكون منصوباً بمتعلون اي ان كنتم تعلمون شرف شهر رمضان
فحذف المضارع ويقرأ في الشاهد شهر رمضان على الابتداء والخبر **قول**
يريد الله بكم اليسر الباهنا للالصاق والمعنى يريد الله ان يلبس بكم
اليسر فما شرع لكم والتقدير يريد الله بغيركم في حال العذر اليسر
ولكلوا العدة موعظون على اليسر لان التقدير ولكن تكلوا واللام
على هذا اريد كقولهم تكلوا ولكن يريد الله ليطهركم وقيل التقدير ليسهل
عليكم وقيل وتكلوا العدة فعل ذلك **قوله عز وجل** فاني اقول
لهم اني لانه جواب اذا ساكن واجيب خبر يان وفليست جيبوا بمعنى فليست
كما نقول قرأ واستقر بمعنى قالوا استجابة بمعنى اجابته، اعلم برشد
الجمهور على فتح الباء وضم الشين وما ضيه رشد بالفتح ويقرأ بفتح الشين
وما ضيه يرشد بكسر هاء وواو اخذ ويقرأ بكسر الشين وما ضيه ارشد
غيرهم **قوله تعالى** احل لكم ليلة الصيام ليله طرف لاهل ولا يجوز
ان يكون طرفاً للدرف من جهة الاعراب لانه مصدر والمصدر لا يتقدم
عليه معموله ويجوز ان يكون ليلة طرفاً للدرف على السبيلين فالتقدير
احل لكم ان ترضوا ليلة الصيام فحذف وجعل المذكور مبنياً له والمستعمل
الشابح دفت بالراء بالباء والمجاء هذا بالي لان معنى الدرف الاضاً
كانه قال الاضاً الى سايكم والهمزة في ساء مبتدأ من واو كقولك

في معناه سنة وموجع لا وحده من لفظ بل واحد به امرأة وامانسا
جمع سنة وقيل لا وحده، كنتم تختانون كنتم هنا لفظ الماضي
ومعناها على المعنى ايضاً والمعنى ان الاختيان كان يقع منهم فتابع عليهم منه
وقيل ان اراد الاختيان في المستقبل فذكر كان ليحكي بها الحال كما هو
ان فعلت كنت ظالماً والاختانون مبتدأ من واو لانه من خان بخون وقيل
في الجمع خونه والآن حقيقة الان الوقت الذي انت فيه وقد يقع على المتكلم
الغريب منك وعلى المستقبل الغريب وقوله تنزيلاً للغريب منزلة الحاضر
وهو المراد هنا لان قوله فالان باسروهن اي بالوقت الذي كان يجرم
عليكم الجماع فيه من الليل قد اجناه لكم فيه فعلى هذا الآن طرف لباشر
وقيل الكلام محمول على الماضي والتقدير فالان اجناه لكم ان تباشر
ودل على المحذوف لفظ الامر الذي يراد به الاباحة فعلى هذا الان على
حقيقته حتى يبين يقال بين النبي وبان وابان واستبان كله لازم
وقد يستعمل ابان واستبان وتبين منعه وحي بمعنى الى ومن
الخطب الاسود في موضع نصب لان المعنى حتى يتبين الخطب الابيض الاسود
كما نقول بانك اليد من زندها اي فارقتها وامان الجريح يجران يكون
حالة من الضمير في الابيض ويجوز ان يكون تمييزاً والجر في الاصل مصدر
فجر يجر اذا شق الى الليل الى هنا لانها الغاية الانمام ويجوز ان يكون

من الصيام فيتعلم مجزوف وانتم عاكفون ابتداء وخبر في موضع الحال
والمعنى لا تباشروهن وقد نويتم الاعكاف في المسجد وليس المراد النهي
عن مباشرتهن في المسجد لان ذلك ممنوع منه في غير الاعكاف
تلك حدود الله فلا تقربوها دخول الفاء هنا عاطفة على شيء مجزوف
تقديره تنهوا فلا تقربوها كذلك الكاف في موضع نصب صفته
لمصدر مجزوف اي بياناً مثل هذا البيان يبين **قوله تعالى**
بينكم يجوز ان يكون ظرفاً لتأكلوا لان المعنى لا تتناولوها فيما بينكم
وجوز ان تكون حالاً من الاموال كايئة منكم او دابة بينكم وهو
في المعنى كقوله تعالى الا ان تكون بخلاف حاضرة تدبرونها بينكم
وبالباطل في موضع نصب بتأكلوا اي لا تأخذوها بالسبب الباطل
وجوز ان يكون حالاً من الاموال ايضا وان تكون حالاً من المفاعل في
تأكلوا اي سبطين وتناولوا مجزوم عطفاً على تأكلوا واللام في لتأكلوا
متعلقة بتناولوا وجوز ان يكون تدلوا منصوباً بمعنى الجمع اي لا تجمعوا
بين ان تأكلوا وتناولوا وبالاثم مثل بالباطل **قوله عز وجل**
عن الاهلة الجهور على تحريك النون وابتناف الهمزة بعد اللام على
الفصل وبقرابا السند وذباد غام النون في اللام وحذف الهمزة
والاصل للاهلة فالقبت حركة الهمزة على اللام فتحركت ثم حذفت

هزة الوصل لتحرك اللام فصارت اهلة فلما القبت النون اللام قلبت
النون لا ما وادغمت اللام في الاخرى ومثل حمزة في الاخرى وفي لغة ولج
معطوف على الناس ولا اخلاف في رفع البر هنا لان خبر ليس بان بانوا
ولزم ذلك بدخول الباء فيه وليس كذلك ليس البر ان تولوا اذ لم
يفترن باحد مما يعينه اسماً او خبراً والمبوت بقرابضه لباء وهو
الاصل في الجمع على فاعل والمعتل كالصحيح وانما ضم اول هذا الجمع لتساؤل
ضمه الثاني والواو بعده وبقرابكسر الباء ان ما بعده ياء والكسر من
جنس الباء ولا يحتفل بالخروج من كسر الى ضم لان الهمزة هنا في الباء
والياء مقدرة بكسرين وكانت الكسرة في الباء كما هنا فلبت كسرة هكنا
الخلاف في الغيوب والجيوب والشيوخ ووسها هنا جاء في الضعيف
الضم والكسر فقالوا ببت وبتت ولكن البر من اتى مثل ولكن البر من
امن وقد تقدم **قوله عز وجل** ولا تقابلوهم حتى يقابلوكم فان
قاتلوكم فاعلنا بالالف وهي نهي عن مقدمات القتل فتدل على النهي
عن القتل من طريق الاولى وهو مشكل لقوله تعالى فقاتلوا في سبيل الله وقول
لشتمها بغير الف وهو ممنوع من نفس القتل وهو مشكل لقوله تعالى فاقتلوا
حيث ثقتهم ولقوله تعالى فاقتلوهم والتقدير في قوله تعالى فان
قاتلوكم اي فيه كذلك مبتدأ خبر وخبره خبره والخبر مضاف

الى المفعول ويجوز ان يكون في معنى المنصوب ويكون تقديره ذلك مجزأ الله
 الكافرون ويجوز ان يكون في معنى المرفوع على ما لم يسم فاعله والتقدير
 كذلك يجزي الكافرون وكذلك كل مصدر يشاكل قوله تعافان الله
 غفواي لهم **قوله عز وجل** حتى لا تكون بجوزان يكون بمعنى كي
 وان تكون بمعنى الحان وكان هنا تامة وقوله تعا وبكون الدتين
 بجوزان تكون كان تامة وان تكون ناقصة ويكون لله الجزاء على الظا^{لن}
 في موضع رفع خبر لا ودخلت لا للمعنى ففي الاثبات يقول العدوان على
 الظالمين فازاحب بالنفي ولا يبقى الا عراب على ما كان عليه **قوله**
عز وجل فمن اعتدى عليكم بجوزان تكون من شرطيه وان تكون بمعنى
 الذي بمثل الباء غير زائدة والتقدير يعقوبه ما ثله لعدوانهم ويجزى
 ان تكون زائدة ويكون مثل صفة مصدر محذوف اي عدوانا مثل عدوا
قوله تعا ايديكم الباء زائدة يقال النقي يد والنقي يد وقال
 المبرد ليست زائدة بل هي متعلقة بالفعل كمررت بزيد والتهلكة تطفله
 من الهلاك **قوله عز وجل** والعرف لله الجمهور على النصيب واللام متعلقة
 بانما وبي لام المفعول ويجوز ان يكون في موضع الحال تقديره كايين
 وبقر بالرفع على الابتداء والجزء في استنبس ما في موضع رفع على الابتداء
 والجزء محذوف اي فليكنم ويجوز ان يكون خبرا والمبتدأ محذوف اي

قال الجبر

فالواجب ما استنبس ويجوز ان يكون ما في موضع نصب تقديره فاهدوا
 اي فاذا واوا استنبس بمعنى نبس والسين ليست للاستدعاء هنا والهدي
 بتخفيف الباء وهو مصدر في الاصل وهو بمعنى الهدى وبقر ابتداء الباء
 وهو جمع هدية وفيل هو فيل بمعنى مفعول والمحل بجوزان يكون زمانا
 وان يكون مكانا فتقديره في الكلام حذف تقديره فخلق فاعله قد
 من صيام في موضع رفع صفة للقدية واوهنا للتخيير على اصليها والنسك
 في الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه من نسك ينسك والمراد به هنا المنسك
 ويجوز ان يكون اسما لمصدر او يجوز تسكين السين فاذا انتم اذا في
 موضع نصب فمن تقع شرط في موضع مبتدأ فا استنبس جواب فمن ومن
 وجوابها جوابا اذا والعامل في اذا معنى الاستفراق لان التقدير فعليه
 ما استنبس اي سينقر عليه الهدى في ذلك الوقت ويجوز ان تكون من
 بمعنى الذي ودخلت الفاء في جزها ايزانا بان ما بعدها مستحق بالتمتع
 فمن لم يجد من في موضع رفع بالابتداء ويجوز ان يكون شرطاً وان يكون
 بمعنى الذي والتقدير فعليه صيام وقرى صيام بالنصب على تقدير فليصم
 والمصدر مضاف الى طرفه في المعنى وهو في اللفظ مفعول به على السبعة
 وسبعة معطوف على ثلثة وقرى وسبعة تقديره وليصوموا سبعة
 او وصوموا سبعة، ذلك لمن اللام على اصله اي ذلك جاز لمن وفيل

اللام بمعنى على أي الهدى على من لم يكن أهله لقوله تعالى أو لبيك لم اللعنة
قوله عز وجل **الْحَمْدُ لِلَّهِ** مبتدأ والهمزة الجزاء للتقدير **الْحَمْدُ لِلَّهِ** جج اشهر وقبل
 جعل الاشهر **الْحَمْدُ** على السعة ويجوز ان يكون التقدير **الْحَمْدُ لِلَّهِ** اشهر
 وعلى كلا الوجهين لا بد من حذف مضاف من مبتدأ ويجوز ان يكون
 شرطاً وان تكون بمعنى الذي والجزء لا يرتفع وما بعده والعابد محذوف
 تقديره فلا يرتفع منه ويقرأ لا يرتفع ولا فسوق ولا جلا ان يفتح فيمن
 على ان الجميع اسم لا ولا المكر في التوكيد في المعنى والجزء في **الْحَمْدُ** ويجوز ان
 تكون لا المكر في مستأنفة فيكون في **الْحَمْدُ** جزء لا جلا وجزء الاو
 والثانية محذوف اي فلا يرتفع ولا فسوق في **الْحَمْدُ** واستغنى عن ذلك خبر
 الاخير ونظير ذلك قولهم زيد وعمر وبنو قايص خبر بشر وخبر
 الاولين محذوف وهذا في الطرف احسن ويقرأ بالرفع فيمن على ان تكون
 لا غير عامله ويكون ما بعدها مبتدأ وجزء ويجوز ان تكون لا عامله عمل
 ليس فتكون في **الْحَمْدُ** في موضع نصب وقرى برفع الاولين وتنوينهما وقع الاخير
 والماضي بينهما لان معنى الرفع فلا يرتفع ولا فسوق لا ترتفعوا ولا تنفستوا
 ومعنى ولا جلا اي لا شك في فرض **الْحَمْدُ** وقبل الاجدال اي تجادلوا وانتم
 محرمون والفتح في الجمع اقوى لما فيه من تنفي العموم وما تغفلوا من خايس
 فيه اوجه وعكس ذكرنا في قوله ما ينشئ من اية وتزبد ها هنا وجهاً

اخر وهو ان يكون من خبر في موضع نصب نعتاً لمصدر محذوف تقديره ما فعلوا
 فعلا من خبر **قوله تعالى** ان يتبعوا في موضع نصب على تقدير في ان يتبعوا
 وعلى قوله عز يسبوه في موضع جر على ما بيناه في غير موضع فلو ظهرف في الي
 اللفظ لجاز ان يتعلق بنفس الجناح لما فيه من معنى الجناح والميل ولا
 في معنى الاثم ويجوز ان يكون في موضع رفع صفة لجناح واجاز قوله
 ان يتعلق حرف الجر ليس وفيه ضعف من ركب يجوز ان يكون متعلقاً
 بمتبعوا فيكون مفعولاً به ايضاً ويجوز ان يكون صفة لفصل فتعلق
 من محذوف فاذا افضم طرف والعامل فيه فاذا ذكر او لا تمنع الفاها
 من عمل ما بعدها فيما قبلها لانه شرطه وعرفاته جمع سمي به موضع واحد
 ولو لا ذلك لكان نكرة وهو معرفة وقد يضربوا عنها المحال فقالوا هذه
 عرفات مباركا فيها ولان المراد بها بقعة بعينها ومثله ابا نان مثل
 اسم جبل او بقعة والتوين في عرفات وجمع جمع التانيث نظير النون في
 مسلمين وليست دليل الصرف من العرب من يحذف التوين ويكسر التاء
 ومنهم من يفتحها ويجعل التاء في الجمع كالتاء في الواحد ولا يصح التغير
 والتانيث واصل افضم من افضمته لانه من افاض يفيض اذا سال
 واذا كثر الناس في الطريق كان منهم فيها جريان السيل عند المسعر
 الحرام يجوز ان يكون ظرفاً وان يكون محلاً من ضمير الفاعله كما هداكم

الكاف في موضع نصب نعتا المصدر محذوف ويجوز ان يكون حالا من الفاعل
تقدير فاذكروه مشبهين لكم حين هذاكم ولا بد من تقدير حذف مضافا
لان الجند لا تشبه الحدث ومثله كذا ذكركم اياكم الكاف نعت لمصدر
محذوف او حال تقدير فاذكروا الله مبا لغين ويجوز ان يكون الكاف
في الاولى بمعنى على تقدير فاذكروا الله على ما هذاكم كما قال ولتكبروا
الله على ما هذاكم وان كنتم اذهنا محققه من القبلة والتقدير انه
ان كنتم من قبله ضالين وقد ذكرنا ذلك في قوله تعاوان كانت لكثرة
قوله عز وجل افاض الناس لجمهور على رفع الناس وهو جمع قريب
الناس يريد ادم وهي صفة غلبت عليه كالعباس والحرف ودل عليه
قوله تعالى فشيء لم يجد له عزما **قوله تعا** مناسكم واحداها
منك بفتح السين وكسرها والجمهور على اظهرها الكاف الاولى وادغمها
بعضهم شبه حركات الاعراب بحركة البناء فحذفها او اشدا وهذا للتخفيف
اولا للاحاطة واشد يجوز ان يكون مجرورا عطفا على ذكركم تقديره او
اشد ويجوز ان يكون منصوبا عطفا على الكاف او ذكروا اشد وذكرنا
تميز وهو موضع مشكل وذلك ان الفعل تضاف الى ما بعدها اذا كان
من جنس ما قبلها كقولك اذكر اشد ذكر وجهك احسن وجه
اي اشد الاذكار واحسن الوجوه واذا نصب ما بعدها كان غير الذي

فيلما كقولك زيد افرح عبدا فالفرحة للعبد لا لزيد والمذكور قبل
اشد ههنا هو الذكر لا يذكر حتى يقال الذكر اشد ذكرا وانما يقال
الذكر اشد ذكر بالاضافة لان الثاني هو الاول والذي قاله ابو علي
وابن جني وغيرهما انه جعل الذكر ذكرا على المجاز كما تقول زيد
اشد ذكر من عمرو وعند ذلك الكلام معمول على المعنى والتقدير
او كونوا اشد ذكر الله منكم لا بآيكم ودل على هذا المعنى قوله فاذكروا
الله اي كونوا ذا كربة وهذا اسم من جملة على المجاز **قوله تعا**
في الدنيا حسنة يجوز ان تكون في متعلقة بانتاوان تكون صفة
لحسنة قدمت فصار حالا فنا حذفت منه الف كما حذفت في المضارع
اذا قلت بقي وحذفت لامها بالجزم واستغنى عن همزة الوصل لتحرك الحرف
المبتداه **قوله عز وجل** في ايام معدودات ان قبل الايام واحدا
يوم والمعدودات واحدا معدودة واليوم لا يوصف بمعدودة لان
الصفة ههنا موصوفة بذكرنا انما الوجه ان يقال ايام معدودة
فينصف الجمع بالوثن والجواب انه اجري معدودات على لفظ ايام وقابل
الجمع بالجمع والاصل معدودة كما قال تعا ان مستأنا النار الا اياما معدودة
ولو قيل ان الايام تشمل على الساعات والساعة موصوفة بالجمع
على معنى ساعات الايام وفيه تنبيه على الامر بالذكر في كل ساعة هذه الايام

او في معطها كان جواباً شديداً ونظير ذلك الشمر والصيف والشتاء
فانه يجاب عنها عن كم وكما وما يجاب عنها بالعدد والفاظ هذه الاستسا
ليست عدداً وانما هي اسماء معدودات فكانت جواباً من هذا الوجه فلا اثم ^{قلبه}
للمجهول على انبات الهمزة وقرى فلا اثم عليه ووجهها انه لما خلطت باللام
حذف الهمزة لشيئها بالالف ثم حذف الف لا لسكونها وسكون الناء
بعدها لمن اتقى خبر مبتدأ محذوف تقديره جواز النجمل والتخير
لمن اتقى **قوله عز وجل** من ينجك من نكدة موصوفة وفي الحياة
الدنيا متعلق بالقول والتقدير في امور الدنيا ويجوز ان يتعلق
بـ **ينجك** ويشهد الله بجوزان يكون معطوفاً على **ينجك** ويجوز ان يكون
جمله في موضع الحال من الضمير في **ينجك** اي **ينجك** وهو يشهد الله بجوز
ان يكون حالاً من الهاء في قوله والعامل فيه القول والتقدير **ينجك**
ان يقول في امر الدنيا متسماً على ذلك وللمجهول على ضم الباء وكسر الهاء
اسم الله تعالى وقرى بفتح الياء والهاء ورفع اسم الله تعالى وهو ظاهر وهو
اكد ويجوز ان يكون الجملة صفة معطوفة على **ينجك** ويجوز ان يكون حالاً
معطوفة على **يشهد** ويجوز ان يكون حالاً معطوفة على **يشهد** ويجوز ان يكون
حالاً من الضمير في **يشهد** والخضام هنا موجه خضم نحو كعب وكعاب ويجوز
ان يكون مصدراً وفي الكلام حذف مضاف اي اشد ذوى الخضام ويجوز ان

يكون الخضام هنا مصدراً في معنى اسم الفاعل كما يوصف المصدر في قولك
رجل عدل وخضم ويجوز ان يكون ههنا اللفاضلة فيصح ان يضاف الي
المصدر وتقدر به وهو شديد الخضام ويجوز ان يكون موصوفاً
المصدر الذي هو قوله وقوله خضام والتقدير خضامه الذي للخضام
قوله عز وجل لبيس اللام متعلقة بسعي وهيك بكضم الياء وكسر
اللام وفتح الكاف معطوف على **يفسد** هذا هو المشهور وقرى بضم الكاف
ايضا على الاستيناف او على افعال مبتدأ اي هو يهلك وقيل هو معطوف
على **ينجك** وقيل هو معطوف على معنى سعي لان التقدير فاذا اتوا سعي
وقرأ بفتح الياء وكسر اللام وضم الكاف ورفع الحرف والتقدير يهلك
الحرف بسعيه وقرى بفتح الياء واللام وفي لغة ضعيفة جدا والحرف
مصدر حرف جر وهو هنا بمعنى الحرف وكذلك لنسك بمعنى المنسوك
قوله عز وجل العزة بالاثم الاثم في موضع نصب على الحال من العزة
والتقدير اخذته العزة ملتبسة بالاثم ويجوز ان يكون حالاً من الهاء
اي اخذته العزة اثماً ويجوز ان يكون الباء للتشبيه فيكون مفعولاً به
اي اخذته العزة بسبب الاثم فحسبه مبتدأ جهنم خبره وقيل جهنم
فاعل حسبه لان حسبه في معنى اسم الفاعل اي كافة وقد قرى بالفاء
الرابطة للجملة بما قبلها وسداً لفاعل مسد الجوز وحسب مصدر في موضع

اسم الفاعل وليس المهاد المخصوص بالذم محذوف اي وليس المهاد جهم
قوله يتعا ابتغاء مرضات الله لجمهور على تفخيم مرضات وقرى بالامالة
 لتجانس كسر التاء واذا اضطررنا الى الوقف هنا وقف بالتاء وفيه وجهان
 احدهما هي لغة في الوقف على تاء التانيث حيث كانت والثاني انه دل بالوقف
 على التاء وعلى ارادة المضاف اليه فهو في تقدير الوصل **قوله يتعا**
 في السلم بقرابكسر السين وفتحها مع اسكان اللام وفتح السين واللام وهو
 الصلح ويذكر ويؤتى ومنه قوله تعاوان جنحوا للسلم فاجنح لها ومنهم
 من قال الكسر بمعنى الاسلام والفتح بمعنى الصلح كانه حال من الفاعل في ادخلوا
 وقبل مو حال من السلم في جميع وجهه **قوله عز وجل** هل ينظرون
 لفظ الاستفهام ومعناه التي وهذا جازع عن الا في ظلل يجوز ان
 يكون ظرفا وان يكون حالا والظلل جمع ظلة ويقرأ في ظلال قبل مو جمع
 وقبل جمع ظلة ايضا مثله حلة وحلال وقلة وقلال من الغمام يجوز
 ان يكون وصفا للظل ويجوز ان يتعلق من ياتهم اي ياتهم من ناحية
 الغمام والغمام جمع غمامة والملايكة بقرابا لرفع عطفا على اسم الله تعالى
 وبلجر عطفا على ظل ويجوز ان يعطف على الغمام **قوله عز وجل**
 سل فيه لغنان سل واسال فاضي اسال سال بالهمز فاجيب في الامر الى همزة
 الوصل لسكون السين وفي سل وجهان احدهما ان الهمزة الفيتحة كتما

على السين واستغنى عن همزة الوصل بحرك السين والثاني انه من اسال ببال
 مثل خاف يخاف وهي لغة فيه وفيه لغة ثالثة وهي اسال يحاها الاخفش
 وسوانه التي حركة الهمزة على السين وحذفها ولم يند بالحركة لكونها عا
 فلذلك جاء بهمزة الوصل كما قالوا الحفرة كم اينناهم الجملة في موضع نصب لانها
 المفعول الثاني لسال ولا عمل سال في كم لانها استفهام وكم موضعها فيه
 وجهان احدهما نصب لانها المفعول الثاني لاينناهم والتقدير اعرس ابنه
 اعطيناهم والثاني هي في موضع رفع بالابتداء واينناهم خبرها والى العايد
 محذوف والتقدير اينناهم ها واينناهم ياها وهو ضعيف عند سيبويه
 ومن اية تميزكم والاختش اذا فعل بينكم وبين ميمها ان يوتى بين
 ومن يبدل في موضع رفع بالابتداء والعايد الضمير في يبدل وقبل العايد
 محذوف تقديره شديد العقاب له **قوله عز وجل** نزل من السما حذف
 الياء للفصل بين الفعل وما اسند اليه ولان تانيث الحياة غير جني وقد
 يحسن مع الفصل والوقف على اموا والذين اتقوا مبتداء وفوقهم خبره
قوله عز وجل مبشرين ومنذرين حالان وانزلهم معهم في موضع
 الحال من الكتاب اي وانزل الكتاب شاهدا لهم ومويذا والكتاب جنس
 او مفرد في موضع الجمع والحق في موضع الحال من الكتاب اي مشتمل على الحق ومثله
 بلحق ليحكم اللام مغلفة بانزل وفاعل يحكم الله ويجوز ان يكون الكتاب

من بعد ما جاتهم من تغلق بالخلف ولا يمنع الامن ذلك كما تقول ما قام الا زيد
يوم الجمعة وبغيا مفعول من اجله والعامل فيه اختلف من الحق في موضع حال
من القاء في فيه ويجوز ان يكون حالا من ما وبادنه حال من الذين امنوا اي
ما ذونا لهم ويجوز ان يكون مفعولا لهذي اي هدامهم بافهم **قوله**
ام حسبتم ام بمنزلة بل والهمزة وهي منقطعة وان تدخلوا ان وما علمت فيه
يسد مسدا لمفعولين عند سيبويه وعند الاخفش المفعول الثاني محذوف
ولما هنا لم دخلت عليها ما وبقي حرمها مستهم جملة مستأنفة لا موضع لها
وهي شارحة لاحوالهم ويجوز ان يضمن معها قد فتكون حالا حتى يقول الرسول
يقرا بالنصب والتقدير الخ ان يقول الرسول هو غاية الفعل هنا مستقبل
حكيت بهم حالهم والمعنى على المعنى والتقدير الخ ان قال الرسول ويقرا
بالرفع على ان يكون التقدير من لزوا فقال الرسول فالزلة سبب
القول وكلا الفعلين ما يضمن فم فعل فيه حتى متى نظر الله الجملة وما بعد
في موضع نصب بالقول وفي هذا الكلام اجمال وتفصيله اتباع الرسول
قالوا متى نظر الله قال الرسول الا ان نظر الله قريب وموضع متى رفع لانه
بجز المصدر وعلى قول الاخفش موضعه نصب على الظرف ويضم رفوع به
قوله عز وجل يسألونك ويجوز ان تلتقي حركة الهمزة على السين ويجوز
ومن قال سال فجعلها الفاء مبتدأة مني واو قال يسألونك مثل خافونك

ماذا ينفقون في ماذا مذهبان للعرب احدهما ان يجعل الاستفهام بمعنى
اي شيء وذا بمعنى الذي وينفقون صلته والعابد محذوف فتكون ما
مبتدأة وذا وصلته خبرا ولا يجعل ذا بمعنى الذي لا عند البصريين
مع ما ولاحاز الكوفيون ذلك مع غيرها والمذهب الثاني ان يجعل ما وذا
مبتدأة اسم واحد للاستفهام وموضعه هنا نصب وينفقون وموضع
الجملة نصب ينسألون على المذهبين ما انفقتم ما شرط في موضع نصب
بالفعل الذي بعدها ومن خبره وقد تقدم اعرابه فقلوا الذين جواب الشرط
ويجوز ان تكون ما بمعنى الذي فتكون مبتدأة والعابد محذوف ومن
خبر حال من المحذوف وقلوا الذين بالخبر فاما وما تفعلوا من خبر شرط
قوله عز وجل ويذكر لكم الجملة في موضع الحال وقيل في موضع
وبقر انضم الكاف وفتحها وبما لغتان بمعنى وقيل الفتح بمعنى الكراهية
فهو مصدر والقم اسم المصدر وقيل القم بمعنى المسته واذ كان مصدا
احتمل ان يكون المعنى فرض القفال اكرامكم فيكون هناك كناية عن الفرض
والكتب ويجوز ان يكون كناية عن القفال فيكون الكرم بمعنى المكرونة
وعسى ان تكون هو ان والالفعل في موضع رفع فاعل عسى وليس في عسى
ومن خبره لكم جملة في موضع نصب ويجوز ان يكون صفة لشي وشاع دعوى
الواو كما كانت صورة الجملة هنا كصورتها اذا كانت حالا ويجوز ان يكون

حالة من النكوة لان المعنى يقتضيه **قوله عز وجل** قتال فيه
هو بدل من الشهر ويجوز ان يكون بدل الاشتمال لان القتال يقع في الشهر
وقال الكسائي هو محفوض على التكرير بربط ان التقدير عن قتال فيه
وهو معنى قول الفرأ لانه قال هو محفوض عن مضمة وهو ضعيف جداً
لان حرف الجر لا يبقى على بعد حذفه في الاختصار وقال ابو عبيد هو
محذور على الجوار وهو بعد من قولها لان الجوار ضع الضرورة والسدود
ولا يحمل عليها وجبت منذ وجهه عند وفيه يجوز ان تكون نعتاً
للقتال ويجوز ان يكون متعلقاً به كما يتعلق بقاتل وقد فرى بالرفع
في الساذ وجهه ان يكون خبر مبتدأ محذوف معه همة الاستغناء
تقديره اجابز قتال فيه قل قتال فيه كبير مبتدأ وخبر وجاز الابتداء
بالنكوة لانه قد وصفت بقوله فيه فان قبل النكوة اذا اعيدت بالالف
واللام كقوله تعا فقصي فرعون الرسول قبل ليس المراد تعظيم القتال
المذكور المسئول عنه حتى يعاد بالالف واللام بل المراد تعظيم اي قتال
كان في الشهر الحرام فعلى هذا قتال الثاني غير القتال الاول وصد
مبتدأ وعن سبيل الله صفة له او متعلق بدوكفر معطوف على صد
واخراج اهله معطوف ايضاً محذوف واعني عنه خبر اخراج اهله
وتجبان يكون المحذوف كبير لا كبير ان كما قد روي لان ذلك يوجب

من مواضع

ان يكون اخراج اهل المسجد من الكفر وليس كذلك واما المسجد
الحرام فقبل هو معطوف على الشهر الحرام وقد ضعف ذلك لان القوم لم
يسلوا عن المسجد الحرام اذا لم يسكنوا في تعظيمه وانما سألوا عن القتال في
الشهر الحرام لانه وقع منه فلم يشعروا بدخوله فافوا من الاثم وكانت
المشركون وغيرهم بذلك وقيل هو معطوف على الها في به وهذا
لا يجوز بهذا البصريين الا ان يعاد الجار وقيل هو معطوف على السبيل
وهذا لا يجوز لانه معول المصدر والعطف لقوله وكفر به يفرق بين
الصلة والموصول والجيد ان يكون متعلقاً بفعل محذوف دل عليه
المصدر تقديره ونصديق عن المسجد كما قال تعا هم الذين كفروا
وصدوكم عن المسجد الحرام حتى يردوكم ويجوز ان يكون حتى بمعنى ك
وان يكون بمعنى الى ومي في الوجهين متعلقة بيقا تلونكم وجواب
ان استطاعوا محذوف واما اقامه مقامه لا يزالون فينت معطوف
برد ويرتد مظهر لما سكنت الدال الثانية لم يمكن تسكين الاولى
لبلا يجمع ساكنان ويجوز في العربية يرد وقد فرى في
وهناك نعلل لقرا ن ان شا الله ومثكم في موضع الحال من الفاعل
والمصدر ومن في موضع مبتدأ والخبر هي الجملة التي هي قوله
فاوليك حظت **قوله عز وجل** فيها اثم كبير الاحسن القراءة

بالباء لانه يقال اثم كبير وصغير ويقال في الفواحش العظام الكبائير
وبراد من ذلك الصغائر وقرى بالياء ومجيد في المعنى لان الكثرة
كثير والكبير كبر كما ان الصغير يسير حقير واثمها ونفعها مصدران مضافا
الى الخبر والمبسر ويجوز ان تكون اضافة المصدر الى الفاعل لان الخبر
موالذي يؤثم ويجوز ان تكون الاضافة اليهما لانهما سبب الاثم ومحله
قل العفو بقرى بالرفع على انه خبر والمبتدا محذوف تقديره قل المتفق
وهذا اذا جعلت ماذا مبتدأ وخبراً وقرى بالنصب بفعل محذوف
تقديره سيفقون لعفو وهذا اذا جعلت ماوذا اسماً ولحاذا ان
العفو جواب واعراب الجواب كاعراب السؤال كذلك الكاف في موضع
نصب غيبة مصدر محذوف اي تبيناً مثل هذا التبيين يبين لكم
قوله عز وجل في الدنيا اي في الدنيا والاخرة وفي متعلقه
يتفكرون ويجوز ان يتعلق بتبيين اصلح لهم خيرهم مبتدأ
ولهم نعت له وخبر خبره فيجوز ان يكون التقدير خيرهم ويجوز ان
يكون خير لكم اي اصلحهم نافع لكم ويجوز ان يكون لهم نفع الخبر قدم
فيكون في موضع الحال وجاز الابتداء بالنكرة وان لم توصف لان الاسم
هنا في معنى الفعل تقديره اصلحهم ويجوز ان تكون النكرة والمعرفة
هنا سواء لانه جنس فاحزانكم اي فهم اخوانكم ويجوز في الكلام نصب

تقديره فقد خالطتم اخوانكم والمفسد والمصلح هنا جنسان وليس بالالف
واللام لتعريف المعهود ولو شاء الله المفعول محذوف تقديره ولو شاء
الله اعناكم لا عنكم **قوله عز وجل** ولا تتكلموا في الشركات ما في
هذا الفعل ثلاثة احرف يقال نكث المرأة اذا تزوجها ولا تتكلموا
المشركين بضم التاء لانه من نكث الرجل اذا روجته ولو اعجبكم
لوهنا بمعنى ان وكذا في كل موضع وقع بعدلوا الفعل الماضي وكان
جواباً مقدماً عليها والمعرفة باذنه بقرى بلجر عطفاً على الجنة وبالر
على الابتداء **قوله عز وجل** عن المحيض يجوز ان يكون المحيض
موضع الحيض وان يكون نفس الحيض والتقدير ربما لو نكح عن
الوطئ في زمن الحيض او في مكان الحيض مع وجود الحيض فاعتزلوا
النساء اي وطئ النساء هو كناية عن الوطئ الممنوع ويجوز ان يكون
كناية عن الحيض ويكون التقدير موسيب ذي حتى يظهرن بقرى
بالتحفيف وما صبه طهرن اي انقطع دمهن وبالنسبة بدو الاصل
ينظرون اي يغتسلن فتنكح التاء وقبلها طاء وادغمها من حيث
امركم الله ومن ههنا الابتداء الغاية على اصلها اي من الناحية التي
تمت في موضع الحيض ويجوز ان تكون بمعنى في فتكون ملائماً لقوله
في الحيض وفي الكلام حذف تقديره امركم الله فلا يتيان منه

قوله عز وجل حُرِّثَ لَكُمْ أَمَّا أَفْرَدَ الْمَبْدَأَ وَجَمَعَ الْحِزْمَ وَالْمَبْدَأُ جَمْعُ لَاتٍ
لِحَرْثٍ مَصْدَرٌ وَصَفٌ بِهِ وَهُوَ فِي مَعْنَى الْمَقُولِ أَيْ مَحْرُوثَاتٍ أَيْ شَيْئٌ أَيْ
كَيْفَ شَيْئٌ وَقِيلَ مَعْنَى شَيْئٍ وَقِيلَ مِنْ إِبْنِ شَيْئٍ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ فِي الْمَضْعِ
الْمَادُونِ فِيهِ وَالْمَقُولُ مَحْذُوفٌ أَيْ شَيْئٌ الْإِتْيَانُ وَمَقُولٌ قَدْ مَوَّاهُ
تَقْدِيرُ نَيْتَةِ الْوَلَدِ أَوْ نَيْتَةِ الْأَعْفَافِ وَبَشَرٌ حَظَابٌ لِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَجْرِي ذِكْرُهُ فِي قَوْلِهِ سَيَا لَوْ نَكَ **قوله عز وجل** أَنْ تَبْرَأَ فِي مَوْجٍ
نَصْبٌ مَقُولٌ مِنْ أَجْلِ أَيْ مَخَافَةٍ أَنْ تَبْرَأَ وَأَعْنَدَ الْكُوفِيِّينَ لِيَلَا تَبْرَأَ
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ فِي مَوْجٍ رَفَعَ بِالْأَبْتَدَاءِ وَالْحِزْمَ مَحْذُوفٌ أَيْ أَنْ تَبْرَأَ
وَتَتَّقُوا خَيْرَكُمْ وَقِيلَ التَّقْدِيرُ فِي أَنْ تَبْرَأَ فَلَمَّا حَذَفَ هُوَ فَجَرَّ نَصْبٌ
وَقِيلَ فِي مَوْجٍ جَرَّ بِالْحَرْفِ الْمَحْذُوفِ **قوله عز وجل** فِي إِيْمَانِكُمْ يَجُوزُ أَنْ
أَنْ تَتَّخِذَ فِي الْمَصْدَرِ كَمَا يَقُولُ لَعَنَ فِي مِثْلِهِ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ حَالًا مِنْهُ
تَقْدِيرُ بِاللَّغْوِ كَأَيُّهَا فِي إِيْمَانِكُمْ وَيَقْرَبُ عَلَيْكَ هَذَا الْمَعْنَى إِنَّكَ لَوَاسِتٌ
بِالَّذِي لَكَ الْمَعْنَى مُسْتَقِيمًا وَكَانَ صِفَةً كَقَوْلِكَ بِاللَّهِ الَّذِي فِي إِيْمَانِكُمْ
بِمَا كَسَبَتْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَا مَصْدَرٌ يَدْرُغُ فَالْحَاجُّ إِلَى خَيْرٍ وَأَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى
الَّذِي أَنْتَ وَتَكُونَ مَوْصُوفٌ بِكَوْنِ الْعَابِدِ مَحْذُوفًا **قوله عز وجل**
لِلَّذِينَ يَقُولُونَ أَلَّا مَسْئَلَةٌ لِمَنْ هُمْ يُعْبَذُونَ هُوَ الْأَسْتَفْرَارُ هُوَ جَرْمٌ وَالْمَبْدَأُ
تَرْبِصٌ وَعَلَى قَوْلِهِ الْأَخْشَى هُوَ فَعْلٌ وَفَاعِلٌ وَمَا مِنْ فَعِيلٍ تَتَّخِذُ بَيُّوتَهُمْ

بِقَالِ إِلَى مَوَّاهٍ وَعَلَى أَمْرَانِهِ وَقِيلَ الْأَضْلُ عَلَى وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقَامَ مِنْ مَقَامٍ
فَعَنْدَ ذَلِكَ تَتَّخِذُ مِنْ مَعْنَى الْأَسْتَفْرَارِ وَأَضَافَةَ التَّرْبِصِ إِلَى الْأَشْمِ وَأَضَافَةَ
الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَقُولِ فِيهِ فِي الْمَعْنَى هُوَ مَفْعُولٌ بِهِ عَلَى السَّعَةِ وَالْأَلْفِ فِي قَامُغْلِهِ
عَنْ بَاءٍ كَقَوْلِكَ فَأَيْ فَيْتَةً **قوله عز وجل** وَأَنْ عَزِمُوا الطَّلَاقَ أَيْ عَلَى
الطَّلَاقِ فَلَمَّا حَذَفَ هُوَ فَجَرَّ نَصْبٌ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَمْلٌ عَزَمَ عَلَى نَوَى فَعْدَاهُ
بِغَيْرِ حَرْفٍ وَالطَّلَاقُ اسْمٌ لِلْمَصْدَرِ وَالْمَصْدَرُ النِّظَامُ **قوله عز وجل**
وَالْمُطَلَقَاتُ يَرْبِصْنَ قِيلَ لَفْظٌ خَرَجَ مِنْهُ الْأَمْرُ أَيْ لَيْسَ يَرْبِصْنَ وَقِيلَ هُوَ
عَلَى بَابِهِ الْمَعْنَى وَحُكْمُ الْمُطَلَقَاتِ يَرْبِصْنَ ثَلَاثَةً قَرَوًاءَ أَنْصَابٍ ثَلَاثَةً هُنَّ عَلَى
الْطَّرَفِ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَصْدَرٍ عَدَدٌ أَضِيفَ إِلَى زَمَانٍ أَوْ مَكَانٍ وَقَدْ جُمِعَ كَثْرَةً
وَالْمَوْضِعُ مَوْضِعٌ فَكُلٌّ وَكَانَ الْوَجْهَ ثَلَاثَةً أَفْرَادًا وَخَلْفَ فِي تَأْوِيلِهِ فَعِيلٌ
وَضَعُ جَمْعُ الْكَثْرَةِ فِي مَوْضِعٍ جَمْعُ الْعَدَّةِ وَقِيلَ مَا جَمَعَ فِي الْمُطَلَقَاتِ أَيْ بِلَفْظٍ جَمَعَ
الْكَثْرَةَ لِأَنَّ كُلَّ مُطَلَقَةٍ تَرْبِصُ ثَلَاثَةً أَفْرَادًا مِنْ قَرَوًاءَ وَاحِدَةٍ الْقَرَوًاءُ قَرَوًاءُ وَقِيلَ
بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ مَا خَلَقَ اللَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى الَّذِي وَأَنْ تَكُونَ مَوْصُوفَةً
وَالْعَابِدِ مَحْذُوفٌ أَيْ خَلَقَهُ فِي أَرْحَامِهِمْ فِي تَتَّخِذُ بَيُّوتَهُمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
حَالًا مِنَ الْمَحْذُوفِ وَمِنْ حَالِ الْمَقْدَرَةِ لِأَنَّ وَقْتُ خَلْقِهِ لَيْسَ بِشَيْءٍ حَتَّى تَتِمَّ خَلْقُهُ
وَيَعُولُهُنَّ الْجَهْرُ عَلَى ضَمِّ النَّاءِ وَأَسْكَمْنَا بَعْضَ الشَّدَاذِ وَصَحَّحْنَا أَنْ هَذَا
الْعَرَبُ لِأَنَّهُ مَبْنِيٌّ بِالْمُضْعَلِ كَمَا عَصِدَ وَمَعْرُوفٌ فِي ذَلِكَ قِيلَ ذَلِكَ كُنَا بَدْعُ الْعَدَّةِ

وعلى هذا استعملوا بحق أي يستحق رخصتها مادامت في العدة وليس المعنى أنه
 أحق أن يرد لها في العدة وإنما يرد لها في النكاح أو إلى النكاح وقيل ذلك
 كناية عن النكاح فيكون في متعلقه بالردة بالمعروف يجوز أن يتعلق
 البناء بالاستقرار في قوله ولهن مثل أي استقر ذلك بلحق ويجوز أن يكون
 في موضع رفع صفة لمثل لأنه لم يعرف بالأضافة وللرجال عليهن درجة
 درجة مستند أول الرجال الجزر عليهن ويجوز أن يكون متعلقا بالاستقرار
 باللام ويجوز أن يكون في موضع نصب خلا من المقدر للدرجة والتقدير
 درجة كائنه عليهن فلما قدر وصف النكاح عليهما صار خلا وضعف
 أن يكون عليهن الجزر ولهن حال من درجات لأن العامل حينئذ معنوي
 والحال لا يتقدم عليه **قوله عز وجل** الطلاق مرتان فإسكان أي فعلكم إسكان
 المعروف بجوزان يكون صفة لإسكان وإن تكون في موضع نصب بإسكان
 أن تأخذوا مفعولها شيئا وما وصف لمقدم عليه فصار خلا ومن التبعية
 وما بمعنى الذي وإينته يتعدى إلى مفعولين وقد حذف أحدهما وهو التعلق
 على ما تقدّمه انتموهن إياه، إلا أن يخاف أن والفعل في موضع
 نصب على الحال والتقدير الأخافين، وفيه حذف مضاف تقدير
 ولا يحل لكم أن تأخذوا على كل حال أو في كل حال إلا حال الخوف وقد

وقد فرى تخافا بضم التاء أي يعلم ذلك منهما، وإن خشي الإيقاع في موضع
 نصب يتخافا تقدّر به إلا أن يخافا ترك حدود الله، عليهما خبر لا وفيما يتعلق
 بالاستقرار ولا يجوز أن يكون عليهما في موضع نصب بخلافه وفيما افتد
 الجزلان اسم لا إذا عمل بول تلك حدود الله مستدا وخبر وعندها
 بمعنى ستدوها **قوله تعالى** فلا جناح عليهما أن يتراجعا أي في أن
 يتراجعا بينهما بقرا بالياء والنون والجلد موضع نصب من الحدود والعلا
 فيها معنى الإشارة **قوله عز وجل** ضارا مفعول من أجله ويجوز أن
 يكون مصدرا في موضع الحال أي ضارين كقولك جاء زيد ركضا
 ولبعيد والله اللام متعلقه بالضرار ويجوز أن يكون لام العاقبة ونعمة
 الله عليكم يجوز أن يكون عليكم في موضع نصب بنعمة لأنها مصدر أي انعم
 الله عليكم ويجوز أن يكون خلا منها فيتعلق بحذف وما أنزل يجوز أن
 تكون ما في موضع نصب عطفا على النعمة فلي هذا يكون بعظكم خلا منها أن
 من ما والعابد إلها الهاء في به وإن ثبت من اسم الله تعا ويجوز أن يكون
 ما مبتدأ وبعظكم خبر ومن الكتاب حال من الهاء المحذوفة وتقديره
 وما أنزلنا عليكم **قوله عز وجل** أن ينكحن تقدّر من أن ينكحن أو عن
 أن ينكحن فلما حذف صار في موضع نصب عند سبويه وعند الخليل هو في
 موضع جرادا أن تراصوا طرف لأن ينكحن وإن ثبت جعلته طرفا لتفصلوهن

بالمعروف يجوز ان يكون حلاً من الفاعل وان يكون صفة لمصدر
 محذوف اي تراضيا كائناً بالمعروف وان معلق بنفس الفعل ذلك ظاهر
 اللفظ يقتضي ان يكون ذلكم لان الخطاب في الآية كلها للجمع فاما الافراد
 فيجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجع وان يكون لكل انسان
 وان اكتفى بالواحد عن الجمع انزكى لكم الالف في انزكى مبدله من واو
 لانه من زكى يزكو ذلكم صفة له واظهر اي لكم **قوله عرو وجل**
 والوالدان والوالدة والوالد صفتان غالبتان فلذلك لا يذكر
 الموصوف معهما الجز بهما مجرى الاسماء ويرضعن مثل يرضعن وقد ذكر
 وطولن ظرف وكاملين صفة له وفائدة هذه الصفة اعتبار الحولين
 من غير نقص ولولا ذكر الصفة لجاز ان يحل على ما دون الحولين
 بالشهر والشهرين لمن اراد تقديره وذلك لمن اراد ان يتم الجمود
 على ضم الياء وتسمية الفاعل ونصب الرضاعة وبقرا بالتاء مفتوحة
 ورفع الرضاعة والمجدفح الرا في الرضاعة وكسرها جاز وفد فري
 به وعلى المولود له الالف واللام بمعنى الذي والعابد عليها الهاء في له
 القاييم مقام الفاعل بالمعروف حال من الرزق والكسوة والعامل
 فيها معنى الاستقرار في على الاوسعها مفعول ثانٍ وليس منصوب
 على الاستئناس لان كلف يتعدى الى مفعولين ولو رفع الوسع ههنا لم يجز

لانه ليس يبدأ ، لا تضار تغربهم الرا وتشد يد ها وفيه وجهان احدهما
 انه على تسمية الفاعل تقديره لا تضار بكسر الراء الاولى والمفعول على هذا
 محذوف وتقديره لا تضار والرفع والدا بسبب ولدها والثاني ان
 تكون الراء الاولى معقودة على ما لم يسبق فاعله وادغم لان الحرفين
 مثلاً ورفع لان لفظه لفظ الجز ومغناه النهى وبقرابغ الراء وتشد
 على انه نهى وحركه لا لتقاء الساكنين وكان الفتح اولى للجائس الالف
 والفتحة قبلها وعلى هذه القراءة يجوز ان يكون اصله يضار على تسمية
 الفاعل وترك تسمية ما ذكرنا في قراءة الرفع وقرى شاذاً بسكون
 الراء والوجه فيه ان يكون حذف الراء الثانية ورا من التشديد
 في الحرف المكرر ومسا للراء وجاز الجمع بين ساكنين اما لانه احري
 الوصل مجرى الوقف اولان هذه الالف تجرى مجرى الحركة عن تراض
 في موضع نصب صفة لفضال ويجوز ان تغلق باراد او تشاور بينهما
 تسترضعوا مفعوله محذوف تقديره اجنبية او غير الام اولادكم مفعول
 محذوف منه حرف الجز تقديره اولادكم فيتعدى الفعل اليه كقوله
 لقربك الجز فلا جناح القلب جواب بالشرط واذا سلم شرط ايضا وجوابه
 ما يدل عليه الشرط الاول وجوابه ذلك المعنى هو العاقل في اذا ما ايا
 بقرا بالمد والمفعولان محذوفان تقديره ما اعطيتوهن اياه وبقرا

بالقصر تقدير ما جئتم به فحذف وقال ابو علي حمدا لله ما جئتم بقدرة او
تجمله كما تقول انبت الامراى فعلته **قوله عز وجل** والذين
يتوفون منكم في هذه الآية اقول احدها ان الذين مبتدأ والخبر محذوف
تقديره فيما يتلى عليكم حكم الذين يتوفون منكم ومثله والطارق
والسارق والزاني والزانية وقوله يترخص ببيان الحكم المتعلق
وهذا قول سيبويه والتالي ان المبتدأ محذوف والذين قام مقامه
تقديره وازواج الذين يتوفون منكم والخبر يترخص ودل على المحذوف
قوله ويذرون ازواجا والثالث ان الذين مبتدأ ويترخص الخبر
والعايد محذوف تقديره يترخص بعدهم او بعد موتهم والرابع
ان الذين مبتدأ وتقدير الخبر ازواجهم يترخص فازواجهم مبتدأ
ويترخص الخبر فذو المصبت الدلالة الكلام عليه والخامس انه ترك
الاجزاء عن الدين واخبر عن الزوجات المنفصل ذكرهن بالذين لان المحذوف
معهن في الاعتداد بالاشهر فجاء الاجزاء عما هو المقصود وهذا قول
الفرأ والجمهور على ضم الباء في يتوفون على ما لم يسم فاعله ويقرب اليها
على تسمية الفاعل والمعنى يستوفون اجالهم ومنكم في موضع الحال من
الفاعل المضمر عشر اى وعشرين ليل لان التاريخ يكون بالليلة اذا
كانت في اول الشهر والنوم تبع لها بالمعروف حال من الضمير الموت

في الفعل او مفعول به او نصب لمصدر محذوف وقد تقدم مثله **قوله**
تبعنا من خطبة النساء الجار والمجور وفي موضع الحال من الهاء المجور
فيكون العامل فيه عزتم ويجوز ان تكون حالا من ما يكون العامل
الاستقرار والخطبة بالكسر خطاب النساء في الترويج وهي مصدر مضارع
الى المفعول والتقدير في خطبتكم النساء او لا بلعه والمفعول محذوف
تقديره او اكنتموه يقال اكننت لشي في نفسي اذا كتمته وكننته
اذا سترته بنوبك او نحو ولكن هذا الاستدراك من قوله فيما عظم
به وسر مفعول به لانه بمعنى النكاح اى لا نواعدوهن بكاحا وقيل هو مصدر
في موضع الحال تقديره مستحقين بذلك والمفعول محذوف تقديره لا نواعدوهن
النكاح سرا ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف اى مواعده سرا وقيل
التقدير في سر فيكون خافا الا ان تقولوا في موضع نصب على الاستثناء
من المفعول وهو منقطع وقيل متصل ولا تغزوا عقد النكاح اى على
النكاح وقيل تغزوا بمعنى توثقوا وهذا يتعدى بنفسه فعل عمله وقيل
تغزوا بمعنى تغفروا فتكون عقد النكاح مصدرا والعقد بمعنى
العقد فيكون المصدر مضافا الى المفعول **قوله عز وجل**
لم يمسوهن ما مصدرية والزمان معها محذوف تقديره في زمن ترك
مسهن وقيل ما شرطية اى ان لم يمسوهن ويقرب المسوهن بفتح الراء

من غير الف على ان الفعل للرجال وبقرائنا سوهن بضم الياء والالف
من بعد الميم وهو من باب المفاعلة فيجوز ان يكون في معنى الفاعل للاولي
ويجوز ان يكون على نسبة الفعل الى الرجال والنساء كالجامعة والمباني
لان الفعل من الرجل والتمكين من المرأة والاستدعاء منها ايضا ومن
هنا سميت زانية فريضة يجوز ان تكون مصدرا وان تكون مفعولا
وهو الجيد وفعله هنا بمعنى مفعوله والموصوف محذوف تقديره متعة
مفروضة ومنعوهن معطوف على فعل محذوف تقديره فطلقوهن ^{هنا} ومنعوهن
على الموسع قدره الجهور على رفع قدره والجملة في موضع الحال من الفاعل
تقديره بقدر الوسع وفي الجملة محذوف تقديره على الموسع منكم ويجوز
ان يكون الجملة مستأنفة لا موضع لها وبقرائنا قدوم بالنصب وهو مفعول
على المعنى لان المعنى منعوهن اي ليوذ كل منكم قدر وسعته ووجود من
ان يكون التقدير فاجبوا على الموسع قدره والقدرا لغتان وقد في
بهما وقيل التقدير بالتسكين الطاقه وبالنحو بك المقدار متاعا اسم
للمصدر والمصدر التمتع واسم المصدر مجرى مجرأ مفعلا مصدر اي
حق ذلك حقا وعلى منقلبه بالناصب للمصدر **قوله يتع**
وقد فرضتم في موضع الحال انصف اي فليكم اي نصف اي فالواجب
نصف ولو قرى بالنصب لكان وجهه فاذا وانصف ما فرضتم الا ان

يعفون ان والفعل في موضع نصب والتقدير فليكم نصف ما فرضتم
الا في حال العفو وقد سبق مثله في قوله الا ان يخافا باسط من هذا
والنون في يعفون ضمير جماعة النساء والواو قبلها لام الكلمة لان
الفعل هنا مبني فهو مثل يخرجن ويقعدن فاما في ك الرجال يعفون
فهو مثل النساء يعفون في اللفظ وهو مخالف في التقدير فالرجال
يعفون اصله يعفونون مثل يخرجون فحذفت الواو التي هي لام وبقيت
واو الضمير والنون علامة للرفع في قولك النساء يعفون لم يحذف منه
شي على ما بينا وان يعفو مبتداء واقر بضمه وللنقوى متعلق باقرب
ويجوز في غير القرآن اقرب من النقوى واقر الى النقوى الا ان اللام
هنا تدل على معنى غير معنى الى وغير معنى من معنى اللام العفو اقرب من
اجل النقوى واللام تدل على علة قربا لعفو فاذا قلت اقرب الى النقوى
كان المعنى تقارب النقوى كما نقول انت اقرب الي واقر يقتضي ان يكون
العفو والنقوى قريبين ولكن العفو استدل قريبا من النقوى وليس معنى
الاية على هذا تدل على معنى اللام وبيا النقوى مبدلة من واو واوها
مبدلة من ياء لانه من وفيت **ولا** تنسوا الفضل في واو تنسوا من
القرآت ووجهها ما ذكرته في استروا الضلالة بينكم ظرف
تنسوا او حال من الفضل وقرى ولا تناسوا الفضل على باب المفاعلة

وهو بمعنى المساركة لا بمعنى السهو **قوله عز وجل** حافظوا بحوز
 ان يكون من المفاعلة الواقعة من الواحد كعاقبت اللص وعاقبة
 الله وان يكون من المفاعلة الواقعة بين اثنين ويكون وجوب تكريم
 الحفظ جارياً مجرى الفاعلين اذ كان الوجوب حائثاً على الفعل وكأ
 شريك الفاعل الحافظ كما قالوا في قوله تعا واذا وعدنا موسى اعد
 كان من الله تعا والقبول من موسى وجعل القول كالوعد في حافظوا
 معنى لا يجدي في احفظوا وهو تكريم الحفظ والصلوة الوسطى خست
 بالذكروان دخلت في الصلوات تفصيلاً لها والوسطى فعل من الوسط
 لله يجوز ان تتعلق اللام بقوموا وان شئت بقاسين **قوله تعا**
 فرجل احال من المحذوف تقديره مضوا رجلاً او تقوموا رجلاً لا
 ورجل اجمع راجل كصاحب وصحاب وفيه جموع كثيرة وليس هذا موضع
 ذكره كما علمكم الكاف في موضع نصب اي ذكر امثل مما عليكم وقد سبق
 مثله في قوله تعا كما ارسلنا وفي قوله واذا كرو كما هذاكم
قوله عز وجل والذين يتوفون منكم الذين سبوا منكم
 تقديره بوصول وصية هذا على قراءة من نصب وصية ومن رفع
 وصية فالنقد بفعلم وصية وعليهم المقدرة الجزلوصية
 ولا زولهم نعت للوصية وقيل هو خبر الوصية وعليهم خبر ثبات

او يبين وقبل الذين فاعل فعل محذوف تقديره ليوصي الذين يتوفون
 وعلى هذا فراه من نصب وصية مناعاً الى الحول مصدر لان الوصية
 دلت على توصون ويوصون بمعنى تمنعون ويجوز ان يكون بدلان
 الوصية على قراءة من نصب وصية لوصية والى الحول يتعلق بمناع
 اوصية له وقيل مناعاً حال اي متمنعين او ذوى مناع غير اخراج
 غير هنا ينصب انصاب المصدر عند الاخفش تقديره الا اخراجاً
 وقال غيره هو حال وقيل هو صفة مناع وقيل التقدير من غير
 اخراج **قوله عز وجل** وللمطلقات متاع ابتداء وخبر وجهاً
 مصدر وقد ذكر مثله قبله **قوله تعا** كذلك يبين قد ذكر
 في اية الصيام **قوله عز وجل** ثم الى الذين الاصل في تراثرا
 مثل نزع الا ان العرب تنفوا على حرف الهمزة في المستقبل تخفيفاً ولا
 عليه وزمها جاء في ضرورة الشعر على اصله ولما حذف الهمزة على تنقيح
 الفعل حذف في الجزم والالف منقلبه عن ياء فاما في الماضي فلا تحذف
 الهمزة والماعداه هنا الى لان معناه الم ينه عليك الى كذا والروية
 هنا بمعنى العلم والهمزة في الم استفهام والاستفهام اذا دخل على النفي
 صار ايجاباً وتقديراً ولا تنفي الاستفهام ولا النفي في المعنى ثم احيائهم
 معطوف على فعل محذوف تقديره فاما ثم احيائهم وقيل معنى الامر هنا

الخبر لان قولهم في قوله تعالى فقال لهم موتوا اي فاما انهم وكان العطف
 على المعنى والعلم مستغلبه عن بآء **قوله تعالى** وقابلوا المعطوف
 عليه محذوف تقديره فاطيعوا وقابلوا ولا يجذروا الموت كما خذ
 من قبلكم ولم ينفعهم الخبر **قوله عز وجل** من ذا الذي يقرض
 استقهم في موضع رفع وذا خبره والذي نعت كذا او بدل منه
 ويقرض صلة الذي ولا يجوز ان يكون من وذا مبتدأة اسم مفرد
 كما كانت ما ذا لان ما اشداً ايها ما من من اذا كانت من لم يفعل ومثله
 من ذا الذي يستفح عنه والقرض اسم للمصدر والمصدر على الحقيقة
 الاقراض ويجوز ان يكون القرض هنا بمعنى المقرض كالحلق بمعنى
 المخلوق فيكون مفعولاً به وحسنًا على هذا يجوز ان يكون صفة لمصدر
 محذوف تقديره من ذا الذي يقرض الله قرضاً اي مالا اقراضاً حسناً
 ويجوز ان يكون صفة للمال ويكون بمعنى الطيب او الكثير فيضاعفه
 يقر بالرفع عطفاً على يقرض او على الاستيناف اي فانه يضاعفه
 ويقر بالضم وفيه وجهان احدهما ان يكون معطوفاً على مصدر يقرض
 في المعنى ولا يصح ذلك الا باضمار ان ليس مصدر معطوفاً على مصدر
 تقديره من ذا الذي يكن منه قرض فيضاعفه من الله والوجه الثاني
 ان يكون جواب الاستفهام على المعنى لان المستفهم عنه وان كان المقرض

في اللفظ فهو عن الاقراض في المعنى كانه قال يقرض الله احد فيضاً
 ولا يجوز ان يكون جواب الاستفهام على اللفظ لان المستفهم عنه في اللفظ
 المقرض لا القرض فان قيل لم لا يعطف على المصدر الذي هو قرضاً كما
 يعطف الفعل على المصدر باضمار ان مثل قول الشاعر
 للبس عبائة وتقر عيني احب الي من لبس الشفوف
 قيل لا يصح هذا الوجهين احدهما ان قرضاً هنا مصدر موكد والمصدر
 الموكد لا يقدر بان والفعل والثاني ان عطفه عليه يجبان ^ن يكون
 معمولاً للمقرض ولا يصح هذا في المعنى لان المضاعفة ليست مفردة وانما
 هي فعل من الله تعالى يقر بضاعفه بالتشديد من غير الغو والتخفيف
 مع الالف ومعناها واحد ويمكن ان يكون التشديد للتكثير ^ع وضاعفاً
 من باب المفاعلة الواقعة من واحد كما ذكرنا في حافظوا واضعافاً
 جمع ضعف والضعف هو العين وليس بالمصدر والمصدر الاضعاف
 المضاعفة فعلى هذا يجوز ان يكون خلا من الهاء في ضاعفه ويجوز ان
 يكون مفعولاً ثانياً على المعنى لان معنى ضاعفه يصير اضعافاً ويجوز
 ان يكون جمع ضعف والضعف اسم وقع موقع المصدر كالعطاء فانه
 اسم للمعطي وقد استعمل بمعنى الاعطاء قال العظامي
 الكفر ابعذر الموت عني وبعد عطائك الماية البرايا

فيكون انصافاً على المصدر فان قيل فكيف جمع قيل لا خلا
 جهات الضعيف بحسب اختلاف الاخلاص ومقدار المفرض واختلاف
 انواع الجزاء ويبسط بقرا بالسين وهو الاصل وبالصاد على ابدالها
 من السين ليجانس الطاء في الاستعلاء **قوله يتعلا** من بني
 اسرائيل من متعلق بمحذوف لانها حال اي كايها من بني اسرائيل ومن
 بعد متعلق بلجار الاول وما يتعلق به الاول والتقدير من بعد
 موت موسى واذ بدل من بعد لانها زمانان تقابلان للجمهور على التوكيد
 والجزم على جواب الامر وقد فرى بالرفع في الشاذ على الاستيناف
 وقرى بالياء والرفع على انه صفة ما لك وقرى بالياء والجزم ايضا
 على الجواب ومثله فبعض من لربك وليا برئى بالرفع والجزم عسيتم
 للجمهور على فتح السين لانه على فعل تقول عسى مثل رمى وقرى بكسرهما
 وهي لغتوا الفعل منه عسى مثل حتى واسم الفاعل عيسى مثل عيم حكاة
 ابن الاعراب وخبر عسى ان لا نقالتوا والشرط معترض بينهما **وما لنا**
 استفهام في موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر ودخلت الواو لئلا يربط
 الكلام بما قبله ولو حذف لجاز ان يكون منقطعا عنه وهو استفهام
 في اللفظ وانكار في المعنى الانقالت في ان لا نقالت اي في ترك القتال
 فيتعلق بالاستقرار او بنفس الجار فيكون الانقالت في موضع نصب

عند الاختشاع من ابدن والمجدة حال تقدير ما لنا غير ما تدب
 مثل قوله ما لك لا نامنا وقد اعلان ومي زايده وقد اخرجنا جملة في
 موضع الحال والعامل نقائل وابنا بنا معطوف على ديارنا وفيه حذف
 مضاف تقديره ومن بين ابنا بنا **قوله عرو وجل** هاتون هو اسم
 اعجمي معرفة فلذلك لم ينصرف وليس بمشتق من القول كما ان السحق ليس
 بمشتق من السحق وانما هي الفاظ تقارب الفاظ العرب ومما حال واني
 بمعنى من اين ويعني كيف وموضعها نصب على الحال من الملك والعامل فيها
 يكون ولا يعمل فيها واحده من الطرفين لانه عامل معنوي فلا يتقدم له الحال
 عليه ويكون يجوز ان تكون الناقصة فيكون الخبر له وعليها حال من
 الملك والعامل يكون او الخبر ويجوز ان يكون الخبر عليها ولم حال ويجوز
 ان تكون التامة فنكون له متعلقا بكون وعليها حال والعامل فيه
 يكون **ونحن** اي في موضع الحال والباء ومن يتعلقان باحق واصل
 السعة وسعه بفتح الواو وحتهما في الاصل الكسر وانما حذف في المصدر
 لما حذف في المستقبل واصلا في المستقبل الكسر وهو قولك سع ولولا
 ذلك لم تحذف كما لم تحذف في بوجل وهو جيل وانما فتحت من اجل حذف اللين
 فالفتحة عارضة فاجرى عليها حكم الكسرة ثم جعلت في المصدر مفتوحة
 لتوافق الفعل ويدرك على ذلك ان قولك وعد بعد مصدره عد بالكسر

سبويه وجعل عند الخليل
 رحمه الله وقال صح

لما خرج على اصله من المال نفث السعة في العلم بجوزان يكون نفثاً
 للبسطه وان يكون معلقاً بها واسع فل هو على السبيل هو ذو سعة
 وقد جاء على حذف الزايد والاصل اوسع فهو موسع وموسع وقيل
 هو فاعل وسع والتقدير على هذا واسع الحكم لانك تقول وسعنا
 حكمه **قوله عز وجل** ان ياتكم خبران والتاء في التابوت اصل
 ووزنه فاعول ولا يعرف له اشتقاق وفي لغة اخرى التابيع بالهاء
 وقد قرى به شاذاً فيجوز ان يكون لغتين وان تكون الهاء بدلاً
 من التاء فان قيل لم لا يكون فعلوناً من ناب بنوب قتل المعنى
 لا يساعده وانما سبق اذا صح المعنى فيه سكونة الجمله في موضع
 الحال وكذلك الجمله الملايكه ومن ربكم نفث للسكنة ومما ترك
 نفث لبقية واصل بقية بقيقه ولام الحمد ياء ولاجه في بقى لانك
 ما قبلها الا ترى ان شقي اصلها او **قوله تعالى** بل الجنود في موضع
 الحال اي فصل ومعه الجنود والتاء في مبتليكم بدل من اولائه
 من بلاه يبلون والنهر يفتح الهاء وسكنها الغتان والمشهور في
 الفراء فتحها وقرأ حميد بن قيس باسكانها واصل النهر النهار والاسماء
 ومنه انهر الدم الامن اغترف استثنان من الجنس وموضعه نصب
 وانت بالخيار ان شئت جعلته استثنان من من الاولى وان شئت من

الثانية واغترف منعد والغرفة بفتح العين وضمتها وقد قرى بها
 ومما الغتان وعلى هذا يحمل ان تكون الغرفة مصدرًا وان يكون
 المعروف وقيل الغرفة بالفتح المنع الواحدة وبالفهم قد رما تحمله
 اليد ويد يتعلق باغترف ويجوز ان يكون نعتاً للغرفة فيتعلق
 بحذوف الا قليلا منصوب على الاستثناء من الموجب وقد قرى في
 الشاذ بالرفع وقد ذكرنا وجهه في قوله تعالى ولستم الا قليلا منكم
 وعين الطاقه واولاؤه من الطوق وهو القدر فيقول طوقته الامر
 وخبر لانا ولا يجوز ان تعمل في اليوم ولا في جالوت الطاقه اذ لو كان
 كذلك لثوبت بل العامل فيها الاستقرار ويجوز ان يكون الخبر جالوت
 فيتعلق بحذوف وكذا سين اوصفة لطاقه واليوم يعمل فيه الاستقر
 وجالوت مثل طالوت كم من فينه كم هنا خبر وموضعا رفع بالابتداء
 وغلبت خبرها ومن زايد ويجوز ان تكون في موضع رفع صفة لكم
 كما تقول عندي مائة من درهم ودينار واصل فينه فئة لانه من فاء
 بنى اذا رجع فالمحذوف عنهما وقيل اصلها فينوه لانهما من فاءت راسه
 اذا كسرتة فالفيئة قطعة من الناس باذن الله في موضع نصب على
 الحال والتقدير باذن الله لهم وان شئت جعلتها منفعلاً **قوله**
 عز وجل جالوت يتعلق اللام ببرزوا ويجوز ان يكون حالا اي

ای برزوا قاصدین حالوت **قوله عز وجل** ففرموسم باذن الله
هو حال او مفعول به، ولولا دفع الله بفرایختن الدال من غیر الف
و هو مصدر مضاف الى الفاعل والناس مفعوله وبعضهم بدل
من الناس بدل بعض من كل وبقرا دفاع بکسر الدال والالف
فیجتمعا ان يكون مصدر دفعتا ايضا ويجوز ان يكون مصدر الدال
ببعض هو المفعول الثاني ویتعدى اليها الفعل بحرف الجر **قوله**
عز وجل تلك ايات الله تلك مبدا و ايات الله الخبر وتلوها ويجوز ان
تكون حالا من الايات والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز ان يكون
مستأنفا و بلحق يجوز ان يكون مفعولا به وان يكون حالا من الضمير
الايات المنصوب ای ملتبسه بلحق يجوز ان يكون حالا من الفاعل
ای ومعنا الحق ويجوز ان يكون حالا من الكاف ای ومعك الحق
قوله عز وجل تلك الرسل مبدا وخبر وفضلنا حال من الرسل
وجوز ان يكون الرسل نفعا او عطف بيان وفضلنا الخبر منهم من كلم
يجوز ان يكون مستأنفا لا موضع له ويجوز ان يكون بدلا من موضع
فضلنا وبقرا كلم الله بالنصب وبقرا كالم الله ودرجات حال من
بعضهم ای ذات درجات وقيل درجات مصدر فی موضع الحال وقيل
انتصابه على المصدر لان الدرجة بمعنى الرفعة فكانه قال ورفعا

بعضهم رفعات وقيل التقدير على درجات ودرجات فلما حذف
حرف الجر وصل الفعل بنفسه من بعد ما جاتهم البينات يجوز ان يكون
حالا من بعدهم باعادة حرف الجر ويجوز ان يكون من الثانية فيقتل
باقتل الثانية والضمير الاول يرجع الى الرسل والضمير في جاتهم يرجع
الى الامم ولكن استدراك لما دل عليه الكلام لان اقتناهم كان على
اختلافهم ثم بين الاختلاف بقوله تعا فمهم من آمن ومنهم من
والتقدير فافستلوا ولكن الله يفعل ما يريد استدراك على المعنى ايضا
لان المعنى ولو شاء الله لمفهم ولكن يفعل ما يريد وقد اراد ان لا ينفهم
واراد اختلافهم واقتناهم **قوله عز وجل** اتفقوا مفعوله
محذوف ای شيئا ومما ما بمعنى الذي والعابد محذوف ای رزقناكم
لا يبيع فيه في موضع رفع صفة ليوم ولا حلة ای فيه ولا شفاعة ای فيه
ويعز بالرفع والتنوين وقد مضى تعليله في قوله تعا فلا رقت
قوله تعا الله لا اله الا هو مبدا وخبر وقد ذكرنا موضع هو
في قوله تعا والهم اله واحد الى اليوم يجوز ان يكون خبرا ثانيا
وان يكون خبرا ثانيا وان يكون خبر مبدا محذوف ای هو وان يكون
مبتدأ والخبر لا تخن وان يكون بدلا من لا اله واليوم مفعول
من قام يقوم فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت الاولى بالسكون

قلبت الواو ياءً واذ غمتا ولا يجوز ان يكون فعلاً من هذا لانه لو كان
 كذلك لكان قوماً بالواو لان العين المضاعفة ابدأ من جنس العين
 الاصلية مثل سبوح وقدر وس مثل ضارب وقال فالزايد من
 جنس العين فلما جاءت بالياء دل على انه فعول وبقر القيمة على فعل
 مثل سيد وميت وبقر القتام على فعال مثل بيطار وقدرى في
 الشاذ القام مثل قوله قائماً بالفسط وقوى في الشاذ ايضاً
 للحق القيوم بالنصب باضاراعى وعين الحى ولامه بآ ان ولله
 موضع يشبع القول فيه لا تلحق يجوز ان يكون مستانفاً ويجوز
 ان يكون له موضع وفي ذلك وجه احدها ان يكون خبراً آخر
 او خبر الحى ويجوز ان يكون في موضع الحال من الضمير في القيوم اي
 يقوم بامر الخلق غير غافل واصل السنة وسنة والفعل منه وسين
 يسين مثل وعد بعد فلما حذفت الواو من الفعل حذفت في المضارع
 ولا نوم لازامة للتوكيد وفائدة انها لو حذفت لاحتل الكلام
 ان يكون لا تلحق سنة ونوم حال واحد فاذا قال ولا نوم نقاهما
 على كل حال له ما في السموات يجوز ان يكون خبراً اخر لما تقدم وان
 يكون مستانفاً من ذا الذي قد ذكر في قوله تعالى من ذا الذي يقر
 الله وعنده ظرف ليشفع وفعل يجوز ان يكون حالاً من الضمير في يشفع

وهو ضعيف في المعنى لان المعنى يشفع اليه وقيل في الحال اقوى واذا
 لم يشفع من مواعده وقريب منه فشفاعة غيره ابعده الابدانه في موضع
 الحال والتقدير لا احد يشفع عنده الا ما ذونا له والواو معه اذن
 والا في حال الاذن ويجوز ان يكون منعولاً به اي باذنه لينفعون
 كما نقول ضرب بسيفه اي بواله الضرب ويعلم يجوز ان يكون خبراً
 اخر وان يكون مستانفاً من علمه اي معلومه لانه قال الالبما شاء
 وعلمه الذي هو صفه له لا يحاط به ولا يشي منه ولهذا قال عز وجل
 ولا يحيطون به علماً الالبما شاء بدل من شئ كما نقول ما مررت بلحد
 الابر يدوس كرسيه للجمهور على فتح الواو والعين وكسر السين على انه
 فعل والكري فاعله ويقرب سكن السين على تخفيف الكسر لعلم
 في علم ويقرب فتح الواو وسكون السين ورفع العين كرسيه بلجر
 السماوات والارض بالرفع على انه مبتدأ وخبر والكري فاعلى من
 الكرس وهو الجمع والفيصح فيه ضم الكاف ويجوز كسرهما للاتباع
 ولا يوده الجمهور على تحقيق الهمزة على الاصل ويقرب حذف الهمزة
 كما حذفت همزة اناس ويقربوا مضبوطة مكان الهمزة على الابدال
 والعلى فعيل واصله على لانه من علا يعلى **قوله عز وجل**
 قد بين الرشيد للجمهور على ادغام الدال في التاء لانهما من مخرجهما

وتحويل الدال على التاء اولى لان الدال شديد والتاء مهموسة
 والمهموس اخف ويقرب الالفاظها وهو ضعيف لما ذكرنا والرشد بضم
 الراء وسكون السين هو المشهور وهو مصدر ارشد بفتح الشين
 يرشد بضمها ويقرب بفتح الراء والشين وفعله يرشد يرشد مثل
 علم يعلم من العلم في موضع نصب على انه مفعول واصل الغي غوي
 لانه من غوى يغوي فقلت الواو ياء لسكونها وسبقها ثم اذنت
 والطاعوت بذكر ويوت ويستعمل بلفظ واحد في الجمع والتوحيد
 وللمذكر والنائب ومنه قوله تعالى والذين اجتنبوا الطاغوت
 ان يعبدوها واصليها طغيوت لانه من طغيت بظني ويجوز ان
 تكون من الواو لانه يقال فيه تطغوا ايضا والياء اكثر وعليه
 جاء الطغيان ثم قدمت اللام فجعلت قبل العين فصار طغيوتاً
 او طوغوتاً فلما تحرك الحرف وانفتح ما قبله قلب الفاقوزنه الآن
 فلعون وهو مصدر في الاصل من الملكوت والرهوت والوثقى
 نائب الاوثق مثل الوسطى والوسط وجمعه الوثق مثل الصغر
 والكبر واما الوثق بضمين جمع وثيق لا انفصام لها في موضع
 نصب على الحال من العوة ويجوز ان يكون حالاً من الضمير في الوثقى
قوله عروجه والذين كفروا مبتداء اولياء وهم مبتدأ ثان

والطاغوت خبر الثاني والثاني وخبر خبر الاول وقد قرى الطوا
 على الجمع والما جمع وهو مصدر لانصار اسما لما يعبد من دون الله
 يخرجونهم يكون مستانفا ولا موضع له ويجوز ان يكون حالاً والما
 فيه معنى الطاعوت وهو نظير ما قال ابو علي في قوله تعالى انها لظي
 نراعة وسند كره في موضعه فاما يخرجهم فيجوز ان يكون خبراً ثانياً
 وان يكون حالاً من الضمير في **قوله يتعسا** ان اتاه الله في
 موضع نصب عند سيبويه وجر عند الخليل لان تقديره ان اتاه
 الله فهو مفعول من اجله والعامل فيه حاج والهاء ضمير ابراهيم
 ويجوز ان يكون ضمير الذي واذ يجوز ان يكون ظرفاً للحاج وان يكون
 لانه واذ كره بعضهم ان يبدل من اتاه وليس بشئ لان الطرف غير المصد
 فلو كان بدلاً لكان غلطاً الا ان يجعل اذ بمعنى ان المصدرية وقد جاء
 ذلك وسيمر بك في القرآن مثله انا احبى الاسم الهمة والنون واما
 زيدت الالف عليهما في الوقف لبيان حركة النون فاذا وصلت بهما
 حذفت الالف للغمضة عنهما وقد قرأنا نافع بابتداء الالف في الوصل
 وذلك على اجزاء الوصل بحري الوقف وقد جاء في الشعر **قوله**
 عروجه فان الله ياتي بالشمس دخلت الفاء ابداناً يغلق هذا الكلام
 بما قبله والمعنى اذا دعيت الاحياء والامانة ولم تنفهم فالحمية

ان الله ياتي بالشمس من المشرق وهذا هو المعنى ومن المشرق ومن
المغرب متعلقان بالفعل المذكور وليس احالين وانما هما ابتداء
غاية الايتان ويجوز ان يكونا حالين ويكون التقدير مسخوخا او
منقادة. فهت على ما لم يسم فاعله وبقرافخ الباء وضم الهاء وبخ
الباء وكسر الهاء وهما لغتان والفعل بينهما لازم وبقرافخهما فيجوز
ان يكون الفاعل ضمير ابراهيم والذي مفقود ويجوز ان يكون الذي
فاعلا ويكون الفعل لازما **قوله عز وجل** او كالذي
في لكاف وجهان احدهما انها زايدة والتقدير المرتالي الذي
حاج الذي مر على قرية وهو مثل قوله تعالى ليس كمثل شيء والثاني
من غير زايدة وموضعها نصب والتقدير اورايت مثل الذي يدل
على هذا المحذوف قوله المرتالي الذي حلق واول للتفصيل او
للتخيير في النجب بحال اي شاء وقد ذكر ذلك في قوله
او كصيب وغيره واصل الفريد من قريب الماء اذا جمعه فالقريب
مجمع الناس. وهي خاوية في موضع جر صفة لقرية. على عروشها
متعلق بخاوية لان معناه واقعة على سفوفها وقيل هي بدل من
القرية تقديره مر على قرية على عروشها اي مر على عروش القرية وانما
حرف الجر مع البدل ويجوز ان يكون على عروشها على هذا القول

صفة للقرية لا بد لا تقديره على قرية ساقطة على عروشها فعلى هذا
يجوز ان يكون وهي خاوية حال من العروش وان يكون حال من القرية
• لانها قد وصفت وان يكون حال من هاء المضاف اليه والعامل معنى
الاصافة وهو ضعيف مع جوارحه. اي في موضع نصب يجبي وهي
بمعنى متى فعلى هذا يكون ظرفا ويجوز ان يكون بمعنى كيف فيكون
موضعها حال من هن وتقدم لما فيه من معنى الاستفهام. ماية
عام ظرف لامانة على المعنى لان المعنى البتة مائة عام ولا يجوز
ان يكون ظرفا على الظاهر لان الامانة تقع في ادنى زمان ويجوز
ان يكون ظرفا للفعل محذوف تقديره فامانة فلبت ماية عام
وبدل على ذلك قوله كملبت ثم قال بلبت ماية عام كمر ظرف
للبت. لم يتسنه الهازايدة في الوقف واصل الفعل على هذا فيه
وجهان احدهما هو تسعين من قوله تعا اخاء مسنون فلما اجتمعت
ثلاث نونات قلبت الاخيرة ياء كما قلبت في مطننت ثم ابدلت الياء
الفأثم حذفت للجرم والثاني ان تكون اصل الالف واوا من قولك
اسنا بسني اذا مضت عليه السنوات واصل سنة سنة كقولهم
سنوات ويجوز ان تكون الها اصلا ويكون اشتقاقه من السنة
واصلها سنهه كقولهم سنهه وعاملته مساهمة فعلى هذا اثبت

الهاء وصل ووقفاً على الأول تثبت في الوقف دون الوصل ومن
 ابتهما في الوصل اجراه مجرى الوقف فان قيل ما فاعل ينسب قيل
 يحتمل ان يكون جعل الطعام والشراب لاحتياج كل واحد منهما الي
 الآخر بمنزلة شيء واحد فلذلك افرد الضمير في الفعل ويحتمل ان يكون
 جعل الضمير كذلك وذلك يعني به عن الواحد والاثنين والجمع بلفظ
 الواحد ويحتمل ان يكون الضمير في الشراب لانه اقرب اليه واذا لم يتغير
 الشراب مع سرعة التغير اليه فان لا يتغير الطعام اولى ويجوز ان
 يكون افرد في موضع التنبيه كما قال الشاعر ه ه
 وكان في العينين جمة تغل ه اوسنيل حلت به فانهلت
 ولجعلك معطوف على فعل محذوف تقديره اريناك ذلك لتعلم
 قدر قدرتنا ولجعلك وقيل الواو ابدية وقيل التقدير ولجعلك
 فعلنا ذلك كيف نشرها في موضع الحال من العظام والعامل في
 كيف نشرها ولا يجوز ان يعمل فيها انظر لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله
 ولكن كيف ونشرها جميعاً حال من الطعام والعامل فيها انظر الى العظام
 محيية نشرها يقرأ بفتح النون وضم العين وما ضيه نشر وفيه وجهان
 احدهما ان يكون مطاوع النشر الله الميت فنشر ويكون نشر على هذا
 المعنى نشر فاللام والمقدي بلفظ واحد والثاني ان يكون من النشر

الذي هو ضد الطي اي يبسطها بالاحتياج ويقرأ بضم النون وكسر السين
 اي يحيمها وهو مثل قوله اذا شاء النشم ويقرأ بالزاي اي يرفعها وهو
 من النشر وهو المرتفع من الارض وفيه على هذا قرأتان ضم النون وكسر
 السين من النشر به وفتح النون وضم السين وما ضيه نشره وبما العنا
 ولما مفعول ثان قال علم يقرأ بفتح الهمة واللام على انه اخبر عن نفسه
 ويقرأ بوصل الهمة على الامر وفاعل قال الله وقيل فاعله عزير وامر
 نفسه كما امر المخاطب كما تقول لنفسك علم يا عبد الله وهذا يسمى الخبر
 وقرى بقطع الهمة وفتحها وكسر اللام والمعنى اعلم الناس **قوله**
عز وجل واذا قال العامل في اذ محذوف تقديره واذا ذكر هو مخفوف
 لا ظرف وارخ يقرأ بسكون الراء وقد ذكر في قوله ارنا مناسكنا
 كيف يحيى الموتى الجملة في موضع نصب بارخا اي اري كيفية احيا الموتى
 وكيف في موضع نصب يحيى ليطمين اللام متعلق بمحذوف تقديره
 سالتك ليطمين والهمة في طمين اصل ووزنه يفعلل وكذلك جاء
 فاذا اطمانتم مثل افشعرتهم من الطير صفة لاربعة وان شئت
 علقها بالمحذوف وبجد واصل الطير مصدر طار يطير طيراً مثل
 باع يبيع بيعاً ثم سمي الجنس بالمصدر ويجوز ان يكون اصل طيراً
 مثل سيد ثم خفف كما خفف سيد ويجوز ان يكون جمعاً مثل

تاجر ونحو الطير واقع على الجنس والواحد طائر فصره بقرابهم
 الصاد وتخفيف الراء يقال لهما معنيان احدهما اصله من يقال صار
 يصور ويصير اذا اماله فعلى هذا يتعلق بالفعول المحذوف وفي
 الكلام محذوف تقديره املين اليك ثم قطعتهن والمعنى الثاني
 ان يصور ويصير بمعنى يقطع فعلى هذا في الكلام محذوف يتعلق به
 الى اي قطعتهن بعد ان تميلهن اليك والوجود عندي ان يكون اليك
 حالاً من المفعول المضمر تقديره فقطعهن بقرية اليك او مماله ونحو
 ذلك وبقرا بضم الصاد وتشد يد الراء ثم منهم من يضمها ومنهم من
 يفتحها ومنهم من يكسرهما مثل مدهن والضم على الابتاع والفتح للتخفيف
 والكسر على اصل التقاء الساكنين والمعنى في الجميع من صر بصرع اذا
 جمعه منهن في موضع نصب على الحال من جزء واصله صفة النكرة
 قدم عليها فصار حالاً ويجوز ان يكون مفعولاً لاجعل وفي الجزء لقان
 ضم الزاي وتسكينها وقد قرى بهما وفيه لغة نالته كسر للجيم ولم اعلم
 احداً قرأ به وقد قرى بتشد يد الزاي من غير همز والوجه فيه انه نوي
 الوقف عليه فحذف الهمزة بعد ان التقي حركتهما على الزاي ثم شدد د
 الزاي كما تقول في الوقف هذا فرج ثم اجرى الوصل مجرى الوقف
 ويأتيناك جواب الامر وسعيًا في موضع الحال اي ساعيات ويجوز ان

يكون مصدرًا مؤكداً لان السعي والابتان متقاربان فكانه قال يأتيناك
 ابتائاً **قوله عز وجل** مثل الذين ينفقون اموالهم في الكلام
 حذف مضاف تقديره مثل اتقوا الذين ينفقون او مثل نفقة
 الذين ينفقون ومثل مبتدأ وكل حبه خبره واما قد المحذوف
 لان الذين ينفقون لا يشبهون بلحبة بل اتقاهم ونفقهم انبت
 سبع سنابل للجملة في موضع جر صفة لحبة في كل سنبل مائة حبة
 ابتداء وخبر في موضع جر صفة لسنابل ويجوز ان ترفع مائة حبة
 بالجار لان قد اعتمد لما وقع صفة ويجوز ان تكون الجملة صفة
 لسبع كقولك رايت سبعة رجال احراراً وحراراً ويقرأ في الشاذ
 مائة بالفتح بدل من سبع او بفعل محذوف تقديره اجرت والنون
 في سنبل زائدة واصلة من اسبل وقيل هي اصل والاصل في مئة
 مئة يقال امانت الدرهم اذا اصاب مائة ثم حذفت اللام تخفيفاً
 كما حذف لام **قوله عز وجل** الذين ينفقون اموالهم ابتداء
 وخبر ولهم اجرهم ولا م الاذي ياء يقال اذى باذى اذى مثل نصب
 ينصب نصباً **قوله عز وجل** اقول معروف مبتدأ ومفعول
 معطوف عليه والتقدير وسبب معقرة لان المعقرة من الله فلا تقا
 بينهما وبين فعل العبد ويجوز ان يكون المعرفة مجاورة المرنى والحق

الفقر فلا يكون فيه حذف مضاف والمجر خير من صدقة ويتبعها صدقة
الصدقة وفيل قول معروف مبتدأ خبر محذوف أي مثل من غيره
ومعقوفة مبتدأ وخبر خبر **قوله تعالى** كالذي ينفق الكفا
في موضع نصب نفعا لمصدر محذوف وفي الكلام حذف مضاف
تقديرين ابطالا كابطال الذي ينفق ويجوز ان يكون في موضع
الحال من ضمير الفاعلين أي لا تبطلوا صدقاتكم مبشرين الذي ينفق
الذي مبشرين الذي يبطل انفاقه بالرياء ورأى الناس منقول
من اجله ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال أي ينفق مريئا
والهمزة الاولى في رأى عين الكلمة لانه من رأى والاخر بدل من
الناس لوقوعها طرفا بعد الفزايدة كالقضايا والرميا ويجوز
تخفيف الهمزة الاولى بان قلب ياء فرارا من ثقل الهمزة بعد الكسرة
وقد قرئ به والمصدر هنا مضاف الى المفعول ودخلت الفاء في قوله
فمثل لتربط الجمل بما قبلها والصفوان جمع صفوانه والجيدان
يقال هو جنس الجمع وكذلك عاد الضمير اليه بلفظ الافراد في قوله
عليه تراب وقيل هو مفرد وقيل واحد صفا وجمع فعل على فعالان
قليل وحكى صفوان بكسر الصاد وهو كثير في الجوع ويقرأ بفتح الفاء
وهو شاذ لان فعالا شاذ في الاسماء وانما يحكى في المصادر مثل

الغيلان والصفات مثل قوم صحران وعليه تراب في موضع جرسفة
لصفوان ولكن ان ترفع ترابا بلجانا لانه قد اعتمد على ما قبله وان
يرفعه بالابتداء والفاء في فاصابه عاطفة على المجر لان تقديره
استقر عليه تراب فاصابه وهذا احد ما يقوى شبه الطرف بالفعل
والالف في اصاب منقلبه عن وان لانه من صاب يصوب فتوكة صلا
ومثله قوله تعالى وتركهم في ظلمات وقد ذكر في اول السورة لا يقدرون
مستأنفا لموضع له وانما جمع هنا بعدما افرد في قوله كالذي
وما بعد لان ^{الذي} هنا جنس فيجوز ان يعود الضمير اليه مفردا وجمعا
ولا يجوز ان يكون من الذي لانه قد فصل بينهما بقوله فمثل وما
قوله عز وجل انتقاء مفعول من اجله وتبينا معطوف عليه
ويجوز ان يكونا حالين أي متبغين ومتبئين من انفسهم تجوز
ان يكون من بمعنى اللام تبينا لانفسهم كما نقول فعلت ذاك كثيرا
من شهور ويجوز ان يكون على اصلها أي تبينا صادرا من
انفسهم والتبيت مصدر فاعل متقد فاعلى الوجه الاول يكون من
مفعول المصدر وعلى الوجه الثاني يكون المفعول محذوفا تقديره
ويتبعون اعمالهم باخلاص النية ويجوز ان يكون تبينا بمعنى تبين
فيكون لازما والمصادر قد تختلف ويقع بعضها موقع بعض

فولدها وتبطل اليه بتبطلاً اي بتبلاً وفي قوله مثل الذين يتفقون
خلف تقدير مثل نفقة الذين يتفقون لان المنفق لا يشبه بلجه
وانما تشبه النفقة التي تزكو بلهبة التي تثمر والربو يفتح الراء
وفتحها وكسرها ثلاث لغات وفي لغة اخرى رباو وقد فرى بذلك
كله اصابها صفة الحبة ويجوز ان يكون في موضع نصب على الحال
من الحبة لانها قد وصفت ويجوز ان يكون حالاً من الضمير في الجار وقد
مع الفعل مقدرة ويجوز ان تكون الجملة صفة لربوة لان الحبة
بعض الربوة والواو بدل من ويل ويقال او بل فهو موبل وهي صفة
غالبة لا تحتاج معها الى ذكر الموصوف ولا كل يسكن الكاف ضمها
لغتان وقد فرى بهما والواو لحد منه اكله وهو الماكول وَاضاف
الاكل اليها لانها محله وسببه وضعين حالاً اي مضاعفاً وانت
مستعد الى مفعولين وقد حذف احدهما اي اعطت صلحها ويجوز ان
يكون مستعداً الى واحد لان معنى انت اخرجت وهو من الابتاء وهو
الربيع فطل خبر مبتدأ محذوف تقديره والذي يصيبها طرأ و
فالصيب لها او مضى بها ويجوز ان يكون فاعلاً لتقديره فيصيبها
طرأ وحذف الفعل لدلالة حرف الشرط عليه والجرم فيصيبها بلم لا
لان لم عامل يختص بالمستقبل بان قد يلها الماضي وقد يحذف معها

الفعل جازان يبطل عملها **قوله عز وجل** من تخيل صفة
وتخيل جمع وهو ناد روقيل هو جنس ويجري صفة اخرى ليعلم ان كل
التمرات في الكلام حذف تقديره له فيها رزق من كل او ثمرات من كل
انواع الثمرات ولا يجوز ان تكون من مبتدأ وما قبله الخبر لان
المبتدأ لا يكون جاراً ومجروراً الا اذا كان حرف الجر زائداً ولا فاعلاً
لان حرف الجر لا يكون فاعلاً ولكن يجوز ان يكون صفة لمحذوف
ولا يجوز ان يكون من زاوية على قول سيبويه ولا على قول الاخفش
لان المعنى يصير له فيها كل الثمرات وليس الامر على هذا الا ان يرادها
هنا الكثرة لا الاستيعاب فيجوز عند الاخفش لانه يجوز زيادته من
في الواجب وازافة كل الى ما بعدها بمعنى اللام لان المضاف اليه غير
المضاف واصابه الجملة حال من احد وقد مرادة تقديره وقد اضاف
وقيل وضع الماضي موضع المضارع وقيل حل في العطف على المعنى لان
المعنى ابود احدكم ان لو كانت له جنة فاصابه وهو ضعيف اذا لا^ح
الى تغيير اللفظ مع صحة معناه مولد زينة جملة في موضع الحال من الهاء
في اصحابه واختلفت في الزينة على اربعة اوجه احدها ان اصلها
ذروة من جذر اذا انشرفا نقلت الراء الثانية لاجتماع
الراءات ثم ابدلت الواو ياءً وادغمت ثم كسرت الراء ابتاعاً

ومنه من بكسر الهمزة والفتحة والياء وقد قرئ به والثاني انه من ذر
ايضا الا انه راد البابين فوزنه الآن فعلية والثالث انه من ذر
بالهمزة فاصله على هذا ذر ووه فعوله ثم ابدلت الهمزة واوا وابدلت
الواو ياء فصار من ثقل الهمزة والواو والهمزة والرابع انه من
ذر ايدرو وكفوله تذر ووه الرياح فاصله ذر ووه ثم ابدلت
الواو ياء ثم عمل ما تقدم ويجوز ان يكون فعيله على الوجهين فاصلا
معطوف على صفة المحنة **قوله عز وجل** اتفقوا من طبيايت
المفعول محذوف اي شيئا من طبيايت وقد ذكر مسنونا على ما تقدم
قوله تعالى ولا تتموا لجمهوركم على تخفيف التاء وما ضمه يتم
والاصل تتموا المحذوف التاء الثانية كما ذكرنا في قوله تظاهروا
ويقرأ ابتداء بالتاء وقبله الالف ويجمع بين ساكنين وانما
سوغ ذلك المذا الذي في الالف وقرئ بضم التاء وكسر الميم الاولى
على انه لم يحذف منه شيئا ووزنه تفعلونه مفعله بتفقوا
وللمحذوف في موضع الحال من الفاعل في تتموا وهي حال معذرة لا ت
الاتفاق منه يقع بعد القصد اليه ويجوز ان يكون حال المحذوف
لان في الكلام ضميرا يعود اليه اي متفقاً منه والمحيث صفة غالبة
فلذلك لا يذكر معها الموصوف ولستم باخذ به مستانق له الا ان

تقصوا في موضع الحال الا في حال الارتفاع والجمهور على ضم التاء واسكان
العين وكسر الميم وما ضمه غرض وهو مستعد وقد حذف مفعوله اي تقصوا
ابصاركم اي بصايركم ويجوز ان يكون لازما مثل اغضاضكم كذا وقرا
بذلك الا انه يتشد بد الميم وفتح العين والتقدير ابصاركم وقرا
تقصوا بضم التاء والتخفيف وفتح الميم على ما لم يسم فاعله والمعنى الا
ان يحملوا على التقافل عند المسامحة فيه ويجوز ان يكون من اغض
اذا صودف على تلك الحال كقولك احذا الرجل اي وجدا محمدا
ويقرأ بفتح التاء واسكان العين وكسر الميم من غرض بغض وهو لغة
في اغضض ويقرأ كذلك الا انه يضم الميم وهو من غرض كطرف اي
خفي عليكم رايتكم فيه **قوله عز وجل** بعدكم اصله بوعدهم فخذ
الواو لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة وهو معدى الى مفعولين
وقد يحكى بالباء يقال وعدته بكذا معقولة منه يجوز ان يكون
منه صفة وان يكون مفعولا متعلقا ببعده اي بعدكم من تلقاء نفسه
وفضلا نقدره ومنه استغنى بالاولى عن اعادتها **قوله**
ومن يوت يقرأ بضم الياء وفتح التاء ومن على هذا استبدأ وما بعد
الحبر ويقرأ بكسر الساكن على هذا في موضع نصب بيوت وبيوت محذوم
بها فقد عمل فيما عمل فيه والفاعل ضمير اسم الله تعالى والاصل في تذكر

يتذكر فابدلت دالا ليقرب منها فيدغم **قوله عز وجل**
 وما انفقتم ما شئتم موقعا نصب بالفعل الذي يليها وفرد ذكر فامثلة
 في قوله تعا وما تفعلوا من خير يعلمه الله **قوله تعا** فتعنان نعم
 فعل جامد لا يكون منه مستقبل واصله نعم كعلم وفد جاء على ذلك
 في الشعر الا انهم سكنوا العين ونقلوا حركتها الى النون ليكون
 دليلا على الاصل ومنهم من يترك النون مفتوحة على الاصل ومنهم
 من يكسر النون والعين ابتاعا وبكل قرئ وفيه قراءة اخرى هنا
 وهو اسكان العين والميم مع الادغام وهو بعيد لما فيه من الجمع بين
 الساكنين وقيل ان الراوي لم يضبط القراءة لان القارئ يخلص
 كسرة العين فظنه اسكانا وفاعل نعم مضمر وما يعني شئ وهو المخصوص
 بالمدح اي نعم الشئ شيئا هو ومنه خبر مبتدأ محذوف كان قابلا قال
 ما الشئ المدح فيقال هي اي المدح الصدقة وفيه وجه اخوي
 ان يكون من مبتدأ موقعا او نعم وفاعلها الجزاء الصدقة نعم الشئ
 واستغنى عن ضمير يعود على المبتدأ بين الجملة لاشتغال الجنس على المبتدأ
 فهو خير لكم الجملة جوابا للشرط وموضعها جزم وهو ضمير مصدر لم يذكر
 ولكن ذكر فعله والتقدير فالاخفاء خير لكم او فدفعها الى الفقراء
 في خبئة خير لكم **قوله تعا** ونكفر عنكم بقربا لنون على اسناد الفعل

الى الله وبفراء بالباء على هذا التقدير ايضا وعلى تقدير اخر وهو ان
 يكون الفاعل ضمير الاخفاء ونقرأ ونكفر بالباء على ان الفعل مسند الى
 ضمير الصدقة ونقرأ بحزم الراعظا على موضع فهو وبالرفع على اخفاء
 مبتدأ اي ونحن اي ومي ومن هنا زائدة عند الاخفش فيكون شيئا
 المفعول وعند سيبويه المفعول محذوف اي شيئا من شيئا تم فعلية
 وعينها واو لا هنا من ساء يسوء سبويه ثم عمل فيها ما ذكرنا في الصيب
قوله عز وجل للفقراء في موضع رفع خبر ابتداء محذوف
 تقدير الصدقة المذكورة للفقراء وقيل التقدير اعجبوا للفقراء
 في سبيل الله في متعلقه باحصاء على انها ظرف له ويجوز ان يكون لها
 اي احصوا مجاهدين لا يستطيعون في موضع الحال والعامل فيه
 احصوا اي احصوا عاجزين ويجوز ان يكون مستانفا بحسبهم حال
 ايضا ويجوز ان يكون مستانفا لاموضع له وفيه لغتان كسر الستين
 وفخما وقد فرى بهما والمجاهل جنس فلذلك لم يجمع ولا يراد به واحد
 من الفقفاء يجوز ان تتعلق من بحسبهم من اجل التقف ولا يجوز
 ان تتعلق بمعنى اغنياء لان المعنى يصير الى ضد المقصود وذلك ان معنى
 الآية ان حالهم يخفى على الجاهل منهم فيظنهم اغنياء ولو عرفت من باعني
 صار المعنى ان الجاهل يظن انهم اغنياء ولكن بالتقف والغنى بالتقف

فقر من المال تعرفهم يجوز ان يكون حالا وان يكون مستاقا ولا نسأل
 مثله والمخافا مفعول من اجله ويجوز ان يكون مصدرا لفعل محذوف
 دل عليه يسألون فكانهم قالوا لا يلحقون ويجوز ان يكون مصدرا
 في موضع الحال تقديره ولا يسألون ملحقين **قوله تعالى**
 للذين ينفقون الموصول وصلته مبتدأ وقوله فلم اجرم جملة
 في موضع الخبر وحظ الفاء هنا النسبة الذي بالشرط في ايها
 ووصله بالفعل وباللين ظرف والباء فيه بمعنى في وسرا وعلانية
 مصدران في موضع الحال **قوله عز وجل** الذين ياكلون الربا
 مبتدأ لا يقومون خبره والكاف في موضع نصب وصفا لمصدر
 محذوف والتقدير فيه الاتيانا مثل قيام الذي يتخبطه ولام الربو واو
 لانه من ربا يربو وتثنيته ربوان ويكتب بالالف واجاز الكوفون
 كنيته وتثنيته بالياء قالوا اجل الكسرة في اوله وهو خطأ عندنا
 ومن المس يتعلق يتخبطه من جهة الجنون فيكون في موضع نصب
 ذلك مبتدأ وبانهم قالوا الخبر اي مستحق بقولهم جله موعظة انما
 لم يثبت التأني لان تانيث الموعظة غير حقيقي فالموعظة والوعظ
قوله عز وجل ان الله الربا روي ابو زيد الاضاري ان بعضهم
 قرأ بكسر الراء وضم الباء وواو ساكنة ومي قراءة بعيدة اذ ليس الكلام

اسم في اخره واو قبلها صفة لاسيما وقد قبل الصفة كسرة وقد تأول
 على مذهب علي قراءة هذه افعوا ففعلت الالف في الوقف واو افما ان
 يكون الراوي لم يضبط حركة الباء او يكون سمى فيها من الصفة ضميا
قوله تعالى ما نقي لكم الجور على خيريك الباء وقد فرى شاذ يسكو
 وجهه انه خفف بحذف الحركة عن الباء بعد الكسرة وقد قال
 المبرد تسكين باء المنقوص في النص من احسن الفروق وهذا مع انه
 معرب فهو في الفعل الما من احسن **قوله عز وجل** فاذا نوبقا
 بوصل الهمزة وفتح الذال وما ضيه اذن والمعنى فا تفوا بحرب
 وبقر بقطع الهمزة والمد وكسر الذال وما ضيه اذن اي اعلم والمنع
 محذوف اي فاعلوا غيركم والمعنى صيروا عالمين بالحرب لا تظلمون
 ولا تظلمون وبقر بتسمية الفاعل في الاول وترك التسمية في الثاني
 وجهه ان منعهم من الظلم اهو فدي به ويقراء بالعكس والوجه
 فيه انه قدم ما يطيب به نفوسهم من نفي الظلم عنهم ثم منعهم من الظلم
 ويجوز ان يكونا قرأتان بمعنى واحد لان الواو لا ترتب **قوله**
عز وجل وان كان ذو عسرة كان هنا التامة اي ان حدث ذو عسرة
 وقيل في الناقطة والخبر محذوف تقديره وان كان ذو عسرة لكم عليه
 حق او نحو ذلك ولو نصب فقال ذا عسرة كان الذي عليه الحق بعينا

بالذكر السابق وليس ذلك في اللفظ إلا ان يتحمل التقدير والعسر
والعسر بمعنى واحد والنظر بكسر الظاء مصدر بمعنى التأخير والجمه
على الكسر ويقرب بالسكون ايتاراً للتخفيف كقيد وقيد وكف وكف
ويقرأ فناظرة بالالف وهو مصدر كالعافية والعافية ويعرفنا
على الامر كما نقول شاهدة بالتأخير الى مبسرة اي الى وقت مبسرة او
وجود مبسرة والجمه يور على فتح السين والتانيث وقرئ بضم السين
وجعل الخاضعة او هوناء شاذ لم يأت منه الا مكرمة ومعون على ان
ذلك قد تاول فيه على انه جمع مكرمة ومعونة ويجتمل القراءة بعد ذلك
امر من احدهما ان يكون جمع مبسرة كما قالوا في البناءين والثاني انه
اراد مبسورة فحذفوا واكتفاء بدلالة الضمة عليها وارتفاع
نظرة على الابتداء والخبر محذوف اي فعلكم نظره والى يتعلق بنظرة
وان تصدقوا بقرابة التشديد والاضل تصدقوا فقلت التاء التانيث
صاداً وادغمها ويقرب بالتخفيف على انه حذف التاء حذفاً **قوله**
عز وجل ترجعون فيه الجملة صفة يوم ويقرب بفتح التاء على التسمية
الفاعل وبضمها على ترك التسمية على انه من رجعت اي ردت
وهو منعول الى هذا الوجه ولولا ذلك لما بنى لما لم يسرفا على
بالتاء على الغيبة وهم لا يظلمون يجوز ان يكون حالاً من كلامها معنى

الجمع ويجوز ان يكون حالاً من الضمير في ترجعون على القراءة بالتاء ويجوز
ان يكون حالاً منه ايضاً على القراءة بالتاء على انه خرج من الخطاب
الى الغيبة كقوله تعا حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم **قوله**
عز وجل الى اجل هو متعلق بتدانيتم ويجوز ان يكون صفة لدن
اي موخر موجل واللف مستعمل منقلب عن تاء منقلبه عن واو وكذا كل
الف وقعت رابعة فضاء اذا كانت منقلبه فانها تكون منقلبة
عن تاء ثم ينظر في اصل التاء وبالعذر متعلق بقوله فليكتب اي يكتب
الحق فيجوز ان يكون اي فليكتب عادلاً ويجوز ان يكون مفعولاً به
اي بسبب العذر وقيل التاء زائدة والتقدير فليكتب العذر وقيل
هو متعلق بكاتب اي كاتب موضوع بالعذر اي مختار كما علمه الله
الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف وهو من تمام ان يكتب
وقيل هو متعلق بقوله فليكتب ويكون الكلام قد تم عند قوله
ان يكتب والتقدير فليكتب كما علمه الله وليملل ما مضى هذا الفعل
امل وفيه لغة اخرى املى ومنه قوله تعا فني تلى عليه وفيه كلام ياتي
في موضعه ان شاء الله منه شيئاً يجوز ان يتعلق من يخشى ويكون
لا ابتداء الغاية ويجوز ان يكون التقدير شيئاً منه فلما قدمه صلاً
حالاً والهاء للحق ان يمل هو هنا توكيد والفاعل ضمير الجوارح

ضم الهاء لا يملكه متعلقة بما قبلها فهي مبدوءة بها وقرى باسكانها
على ان يكون اجزى المنفصل مجزى المنفصل بالواو والفاء او اللام
نحو ومي فهو هو يا بعدك مثل الاولى من رجالكم يجوز ان يكون صفة
لشهادين ويجوز ان يتعلق باستشهدوا فان لم يكن بالالف
ضمير الشاهدين فوجه خبر مبتدأ محذوف اي فالشاهد رجل وامرأتان
وقيل هو فاعل اي فليشهد رجل وقيل الخبر محذوف تقديره رجل
وامرأتان يشهدون ولو كان قد قرئ بالنصب كان التقدير
فاستشهدوا وقرئ في الشاذ وامرأتان بهن مفعول ساكنه ووجهه
ان خفف الهمزة ففرت من الالف والمفرقة من الالف في حكمها ولهذا
لا يتدبرها فلما صارت كالالف قبلها همزة ساكنة كما قالوا اخاتم
وعالم قال ابن جني رحمه الله ولا يجوز ان يكون سكن الهمزة لان
المنفوح لا يسكن لحقة الفتحة ولو قيل انه سكن الهمزة لتوالي
الحركات وتوالي الحركات مجتنب كان حسنا وان كانت الحركة في حقه
كما سكنوا ضربا ممن رضون موحى موضع رفع صفة لرجل وامرأتين
مقدرة رضون وقيل هو صفة لشهادين وموضع للفصل
الواقع بينهما وقيل هو بدل من رجالكم واصل رضون رضون
لان لام الرضى او كقولك الرضوان من الشهدا يجوز ان يكون

حالا من الضمير المحذوف اي ترضونه كايما من الشهدا ويجوز ان يكون
بدلا من من ان تفضل تقرا بفتح الهمزة على انها المصدرية الناصبة
للفعل وهو منقول وتقدريم ان تفضل احداها فتذكر بالنصب معطوف
عليه فان قلت ليس الغرض من استشهدا المرأتين مع الرجل ان
احداها فكيف تقدير اللام فالجواب ما قاله سيبويه ان هذا كلام
محمول على المعنى وعادة العرب ان تقدم فيها السبب فتجمل في موضع
المسبب لا نه يصير اليه ومثله قولك اعددت لهذه الخشبة ان تميل
لحائط فادغمها ومعلوم انك لم تقصد باعداد الخشبة ميل الحائط
واما المعنى ادغم بها الحائط اذا مال فذكر لك لاية تقديرها لان
تذكر احداهما الاخرى اذا ضلت او ضللتها ولا يجوز ان يكون التقدير
مخافة ان تفضل لا نه عطف عليه فتذكر فيصير المعنى مخافة ان يذكر
احداهما الاخرى اذا ضلت وهذا عكس المراد ويقرا فيذكر بالرفع
على الاستيناف ويقرا ان يكسر الهمزة على انها شرط وفتح اللام على هذا
حركة بناء لا لتقاء الساكنين فيذكر جواب الشرط ورفع الفعل الذي
القاء في الجواب وبعد بتشديد الكاف وتخفيفها يقال ذكرته
او ذكرته واحداهما الفاعل والاخرى المفعول ويصح في المعنى العكس
والا انه يمنع في الاعراب على ظاهر قول النحويين لان الفاعل والمفعول

ويصح في المعنى العكس إلا أنه يمنع في الأعراب إذا لم يظهر فيها علامة
الأعراب أو جوا تقديم الفاعل في كل موضع يخاف فيه اللبس فعلى هذا
إذا أمن اللبس جاز تقديم المفعول كقولك كسر عيسى العصا وهذه
الاية من هذا القبيل لأن النسيان والاذكار لا يقعان في واحد منها
بل ذلك على الإيهام وقد علم بقوله فتذكر التي تذكر هي الذاكرة
والتي تذكر هي الناسية كما علم من لفظ كسر من يصح منه الكسر فعلى
هذا يجوز أن يجعل أحدا مفعولا والأخرى مفعولا وإن يعكس
فان قيل لم لم يقل فتذكرها الأخرى قيل فيه وجهان أحدهما أنه
إعادة الظاهر ليدل على الإيهام في الذكر والنسيان ولو اضمر
لتعين عوده إلى المذكور الثاني أنه وضع الظاهر موضع المضمرة
فتقديره فيذكرها وعلى هذا أن أحدهما الثانيه مفعول مقدم
ولا يجوز أن يكون فاعلا في هذا الوجه لأن الضمير هو المظهر لعينه
والمظهر الأول فاعل بفضل ولو جعل الضمير لذلك المظهر لكانت
الناسية هي المذكورة وهذا محال والمفعول الثاني لتذكر محذوف
تقديره الشهادة ونحو ذلك وكذلك مفعول يا با تقديره لا يابا
الشهداء أقامة الشهادة أو تحمل الشهادة وإذا ظف ليابا ويجوز
أن يكون ظرفا للمفعول المحذوف وإن تكبئوا في موضع نصب يتساموا

وتساموا

وتساموا يتعدى بنفسه وقبل بحرف الجر وصغرا وكبرا حالان من
الهاء وإلى متعلقة بـ تكبئوا ويجوز أن يكون حالا من الهاء أيضا
وعند الله ظرف لا قسط واللام في قوله للشهادة تتعلق بأقوم وتعمل
بعل في الظرف وحروف الجر وصحت الواو في أقوم كما صحت في فعل
التعجب وذلك لجوده وإجرايه مجرى الأسماء الجامدة وأقوم يجوز
أن يكون من أقام المتعدي لكنه حذف الهمة الزائدة ثم أتى
بهمزة أفعل لقوله تعالى الحزبين أحصى فتكون المعنى أثبت لا فأنتم
الشهادة ويجوز أن تكون من قام اللزيم ويكون المعنى ذلك أثبت
لقيام الشهادة وأقامته الشهادة تثبت والفاء في منقلبه عن
واو لأنه من دنايدنو والآترباؤوا في موضع نصب تقديره أدنى
لأن لا ترباؤوا وإلى أن لا ترباؤوا بحارة يقرأ بالرفع على أن تكون
النامة وحاضرة صفتها ويجوز أن تكونا لنامته واسمها تجارة
وحاضرة صفتها وتدير ونها الخبر وبينكم ظرف لتدبرونها وقوي
بالنصب على أن يكون اسم الفعل مضمرا تقديره إلا أن تكون المبني
تجارة والجملة المستثناة في موضع نصب لأنه استثنى من الجنس لأنه
أمر بالاستثناء في كل معاملة واستثنى منه التجارة الحاضرة
والتقدير إلا في حال حضور التجارة ودخلت الفاء في فليس يذنا

يتعلق ما بعدها بما قبلها ولا يكتبوها تقدير في الاكتنوها
وقد تقدم الخلاف في موضعه من الاعراب ولا يضار كاتب فيه وجوب
من الافراء قد ذكرت في قوله لانضار والدق وقرى هنا باسكان
الراء مع التشديد وهي ضعيفة لان في التقدير جمع بين ثلاث
سواكن الا ان له وجهاً وهو ان الالف كدها تجري مجرى المتحرك
فيبقى ساكنان والوقف عليه ممكن ثم اجري الوصل مجرى الوقف
او يكون وقف عليه وقفه يسير وقد جاء ذلك في التواني
والهاء في فانه يعود على الاء او على الاضاره وبكم يتعلق بمحذوف
تقدير لاحق بكم، ويعلمكم الله مستأنف لا موضع له وقيل موضع
حال من الفاعل في اتقوا تقدير واتقوا الله مضموناً التعليم
والهداية ويجوز ان يكون حالاً مقدمه **قوله عز وجل**
فرهن خبر مبتدأ محذوف تقديره فالوثيق والوثق ويقرأ
بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن مثل سقف وسقيف واشد
والسكين لنقل الصمة بعد الصمة وقيل رهن جمع رهاين ورهان
جمع رهن وقد قرئ به مثل كلب وكلاب والرهن مصدر في ال
ومعناها بمعنى مرهون الذي اوتمن اذا وقفت على الذي
ابتدات اوتمن فالهنة للوصل والواو بدل من الهنة التي هي

الفعل فاذا وصلت حذفته من الوصل واعدت الواو الى اصلها
وهو الهمز وحذفت ياء الذي لانقاء الساكنين ودرابت الهنة
ياء ساكنه وياء الذي محذوف لما ذكرنا وقد قرئ به وامانته
مفعول يودي لامصدر اوتمن والامانة بمعنى المومن ولا يكتبوا
لجمهور على التاء للخطاب كصدر الابد وقرئ بالياء على الغيبة
لان قبله عيناً الا ان الذي قبله مرفوع في اللفظ وهو جنس
فلذلك جاء الضمير مجموعاً على المعنى فانه الهاء ضمير من ويجوز
ان يكون ضمير الشأن وان ثم فيدا وجه احدها ان خبر ان قلبه
مرفوع به والثاني كذلك الا ان قلبه بدل من ان ثم لا على نيته
طرح الاول والثالث قلبه بدل من الضمير ثم والرابع ان قلبه
مبتدأ ولهم خبر مقدم والمجمل خبر ان واجاز قوم قلبه بالنصب
على التمييز وهو بعيد لانه معرفة **قوله عز وجل** فيغفر لمن
وبغضب تقربا بالرفع على الاستئناف اي يغفر ويغفر وبالجزم عطفاً
على جواب الشرط وبالنصب عطفاً على المعنى باضمار ان تقديره
فان يغفر وهذا يسمى الصرف والتقدير يكن منه حساب فقفران
وقرئ في الساذج حذف الفاء والمجزم على ان بدل من يحاسبكم
قوله والمؤمنون معطوف على الرسول فيكون الكلام باباً

جعلته حالاً من الضمير في الجور والتورية فعملية وأصلها فاعلة
من وري الزندري إذا ظهرت من الدنيا فكان التوراة عينا من
الضلال فاصلها ووريه فابدلت الواو بالياء كما قالوا ورجل
ووج وابدلت الياء الفاء لغيرها وانفتاح ما قبلها وقال الفراء
أصلها تورية على تفعلة كتوصيه ثم ابدلت من الكسرة الفتحة
فانقلبت الياء الفاء كما قالوا في ناصيه ناصاه ويجوز ما لم يهلا أن
أصل الفها ياء والأنجيل أفعل من النجل وهو الذي يتفرع عنه
غيره ومنه سمي الولد نجلا واستجمل الوادي إذا نزل ما وه و قيل
هو من السعة من قولهم نجلت الأهاب إذا شققته ومنه عين
نجلاء واسعة الشق فالأنجيل الذي هو كتاب عيسى بن مريم
لم تكن لليهود وقر الحسن الأنجيل بفتح الهمزة ولا يعرف له نظير
إذ ليس في كلام العرب أفعل إلا أن الحسن نفعه فيجوز أن يكون سمياً
ومن قبل تنقلق بنزل وبنيت قبل لقطعها عن الإضافة والأصل
من قبل ذلك فقبل في حكم بعض الاسم وبعض الاسم لا يستحق إعراباً
هذه حال من الأنجيل والتورية ولم يثن لأنه مصدر ويجوز أن
يكون حالاً من الأنجيل ودل على حال التورية محذوفة كما بدل
أحد الحرفين على الآخر للناس يجوز أن يكون صفة هدي وان

يكون متعلقاً به والفرقان فعلان من الفرق وهو مصدر في الأصل
فيجوز أن يكون بمعنى الفارق والمفرق وإن يكون التقدير في الفرقان
قوله عز وجل لهم عذاب ابتداء وخير في موضع خبر إن ويجوز
أن يرتفع العذاب بالظرف **قوله تعالى** في الأرض يجوز أن
يكون صفة لشيء وإن يكون متعلقاً بحرفي **قوله عز وجل**
في الأرحام في متعلقه ببيصور ويجوز أن يكون حالاً من الكاف واليم
أي يصوركم وأنتم في الأرحام مضغ كيف يشاء في موضع نصب بيشاء
ومو حال والمفعول محذوف تقديره يشاء يصوركم وقيل كيف ظرف
ليشاء وموضع الجملة حال تقديره يصوركم على مشيئته أي موبداً
فعلى هذا يكون حالاً من ضمير اسم الله ويجوز أن يكون حالاً من الكاف
واليم أي يصوركم متقلبين على مشيئته لا اله الا هو العزيز الحكيم
هو مثل قوله لا اله الا هو الرحمن الرحيم **قوله عز وجل**
منه آيات الجملة في موضع نصب على الحال من الكتاب ولكن إن ترتفع
آيات بالظرف لا نه قد اعتمد ولكن أن ترتفع بالابتداء والظرف
خبر هـ أم الكتاب في موضع رفع صفة لايات وإنما أفرد أما
وهو خبر عن جمع لأن المعنى أن جميع الآيات بمنزلة آية واحدة فأفرد
على المعنى ويجوز أن يكون أفرد في موضع الجمع على ما ذكرنا في قوله

على سبيلهم ويجوز ان يكون المعنى كل من ام الكتاب كما قال تعالى
 فاحلدهم ثم ثمانية اى فاحلدهم واكمل واحد منهم واخر معطوف على ايات
 ومتشابهات صفة لاخر فان قيل واحد متشابهات متشابهة
 وواحد اخرى اخرى والواحد لا يفتح ان توصف بهذا الواحد
 فلا يفتح ان يقال اخرى متشابه الا ان يكون بعض الواحد تشبه بعضا
 وليس المعنى على ذلك وانما المعنى ان كل اية تشبه اية اخرى فكيف
 وصف هذا الجمع بهذا الجمع ولم يصح وصف مفردة بمفرده قبل التشابه
 لا يكون الا بين اثنين فصاعدا فاذا اجتمعت الاشياء المتشابهة
 فان كلاً منها مشابها للآخر فلما لم يصح التشابه الا في حالة الاجتماع
 وصف الجمع بالجمع لان كل واحد من مفرداته يشابه باقية فاما الواحد
 فلا يصح فيه هذا المعنى ونظيره قوله تعالى فوجد فيها رجلين يقتل
 فثنى الضمير وان كان لا يقال في الواحد يقتل ما تشابه منه ما معنى
 الذى ومنه حال من ضمير الفاعل والهاء تعود على الكتاب استغناء
 مفعول له والتاويل مصدر اول ياول واصله من آل يؤول اذا انتهى
 منها بئته والراشحون معطوف على اسم الله تعالى والمعنى انهم يعلمون تاويله
 ايضا ويقولون في موضع نصب على الحال وقيل الراشحون مبتدأ
 ويقولون الخبر والمعنى ان الراشحين لا يعلمون تاويله بل يؤمنون به

كل مبتدأ اى كمله او كل منه ومن عند الخبر وموضع امنا وكل من عند
 ربنا نصب يقولون **قوله عز وجل** لا ترجعوا على فسخ الناء
 ونصب القلوب يقال نزع القلب وان اعده الله وقرى بفتح الناء
 ورفع القلوب على نسبة الفعل اليها واذهب يتنا ليس بظرف لانه ضيف
 اليه بعده من لدنك لدن مبنية على السكون ومى مضافة لان علة
 بناها موجود بعد الاضافة والحكم يتبع العلة وتلك العلة ان ذلك
 بمعنى عند الملاصقة للشيء فعند اذا ذكرت لم تختص بالمقاربة ولد
 عند مخصوص فقد صار فيها فعولا بدل عليها الظرف بل هو من قبل
 ما يفيد الحرف وصارت كأنها مضمنة للحرف الذى كان ينبغي ان
 يوضع دليلا على القرب ومثله ثم وهنا لانها بنيتا لما تعنى
 الانسان وفيها لغات هذه احداها وى فسخ الدال وضم الدال وكون
 النون والثانية كذلك الا ان الدال ساكنة وذلك كحقيق كحقيق
 عضد والثالثة بضم اللام وسكون الدال والرابعة لدال والخامسة
 لد بفتح اللام وضم الدال من غير يون والسادسة بفتح اللام واسكان
 الدال ولا شئ بعد الدال **قوله عز وجل** جامع الناس
 الاضافة غير محضة لانه مستقبل والنقد يرب جامع للناس ليوم نقد
 لعرض يوم وحساب يوم وقيل اللام بمعنى فى فى يوم والهاء فى فيه

تعود على اليوم وان شئت على الجمع وان شئت على الحساب او الغرض فلا
 في موضع جر صفة ليوم ان الله لا يخلف الميعاد اعاد اذ كر الله مظهرًا
 تقييماً ولو قال انك لا تخلف كان مستقيماً ويجوز ان يكون مستانفاً
 وليس محكيماً عن تقدم والميعاد مفعال من الوعد قلت واوه بآء
 لسكونها وانكسار ما قبلها **قوله عز وجل** لن تغني الجمهر عن النبا
 لتانيث الفاعل ويقرباً لئلا لان تانيث الفاعل غير حقيقي وقد فضل
 بينهما ايضاً من الله في موضع نصب لان التقدير من عذاب الله والمعني
 لن تدفع الاموال منهم عذاب الله وشياً على هذا في موضع المصدر تقدير
 عنه ويجوز ان يكون شيئاً مفعولاً به على المعنى لان معنى تقى عنهم
 تدفع ويكون من الله صفة لشيء في الاصل قدم فصار حالاً والتقدير
 لن تدفع عنهم الاموال شيئاً من عذاب الله والوقود بالفتح الخطب وبالضم
 التوقد وقيل مما القناب بمعنى **قوله عز وجل** كذاب الكاف
 في موضع نصب نعتاً للمصدر محذوف وفي ذلك المحذوف اقوال
 احدها تقدير كذروا كذا كعادة آل فرعون وليس الفعل المند
 ههنا هو الذي في صلة الذي لان ذلك الفعل قد انقطع غلفه
 بالكاف لاجل استيفاء الذي خبره ولكن بفعل دل عليه كذروا التي
 هي صلة والثاني تقدير عذبوا عذاباً كذاب آل فرعون ودل عليه

اولئك هم وقود النار والثالث تقدير بطل انتقامهم بالاموال فلا
 بطلانا كعادة آل فرعون والرابع تقدير كذبوا تكديماً كذاب
 آل فرعون فعلى هذا يكون الضمير في كذبوا الكفار مكد وفي ذلك
 تخويف لهم لعلمهم بما حل بالفرعون والضمير في لاحد منهم لا فرعون
 والذين من قبلهم على هذا في موضع جر عطفاً على آل فرعون وقيل
 الكاف في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره دابهم في ذلك مثل
 داب آل فرعون فعلى هذا يكون في الذين من قبلهم وجهان احدهما
 موجه بالعطف ايضاً وكذبوا في موضع الحال وقد مره مراراً ويجوز
 ان يكون مستانفاً لا موضع له ذكر لشرح حالهم والوجه الاخر ان
 يكون الكلام ثمر على فرعون والذين من قبلهم مبتدأ وكذبوا خبره
 وشديد العقاب تقدير شديد عقابه فلاضافة غير محضه وقيل
 شديد هنا بمعنى مشدد فيكون على هذا من اضافة اسم الفاعل الي
 المفعول وقد جاء فاعل بمعنى مفعول ومفعيل **قوله عز وجل**
 سيغلبون ويجشرون بقران بالقاء على الخطاب اي واجهمهم
 بذلك وبالياء تقدير اخبرهم باحوالهم فانهم سيغلبون ويجشرون
 ويشتر المهاد اي جهنم فحذف المخصوص بالذم **قوله يتعاضوا**
 قد كان لكم اية اية اسم كان ولم يوثق في الفعل لان التانيث

غير حقيقي ولانه فصل ولان الآية والدليل بمعنى وفي الجز و جهات ،
احدما لكم وفي فينتين تحت لاية والثاني ان الجز في فينتين وكلم متعلق
بكان ويجوز ان لكم في موضع نصب على الحال على ان تكون صفة لاية
في اى اية كايته لكم فتعلق بمحذوف والتقا في موضع جر نعمتا العيتين
وفيه خبر مبتدأ محذوف اي احدا مما فيه واخرى تحت ابتداء محذوف
تقديره وفئة اخرى كافرة فان قيل اذا قدرت في الاول احدا مما
مبتدأ كان القياس ان تكون الاخرى اي والاخرى فئة كافرة
فيل لما علم ان التفريق هنا لنفس المتن المقدم ذكره كان التعريف
والتكثير واحداً ويقرا في الساذ فئة تقابل واخرى كافرة بالجر
فيها على ان يبدل من فينتين ويقرا بالنصب ايضا فيهما على ان يكون
حالا من الضمير في التقا تقديره التقا مومنة وكافرة وفئة
اخرى على هذا نوطية للحال وقيل فئة وما عطف عليها على
قراءة من رفع بدل من الضمير في التقا يرونهم يقرا بالتام فتحة
ويوم من روية العين ومثلهم حال وراى العين مصدر موكد
ويقرا في الساذ ترونهم بضم التاء على ما لم يسم فاعله وممن من
اى اذا دله غير عليه كقولك اريتك هذا الثوب ويقرا في
المشهور على العينة بالياء فاما القراءة بالتاء فلان اول الآية

خطاب وموضع الجملة على هذا يجوز ان يكون نصبا صفة لفنتين
لان فيهما ضميرا يرجع عليهما ويجوز ان يكون حالا من الكاف في لكم واما
القراءة بالياء فيجوز ان يكون في معنى الياء الا انه رجع من الخطاب
الى العينة والمعنى واحد وقد ذكر نحو ويجوز ان يكون مستانفا
ولا يجوز ان يكون من روية القلب على كل الاقوال الوجهين احدهما
قوله راي العين والثاني ان روية القلب علم ومحال ان يعلم الشيء
شيئين يريد يقرا بالهمز على الاصل وبالفتح وتخفيف الهمزة هنا
جعلها واوا خالصة لاجل الضمة قبلها ولا يبع ان يجعل بين يين يقرأها
من الالف ولا يكون ما قبل الالف المفتوحا وكذلك لم يجعل الهمزة
المبداء بين يين يين لاستحالة الابتداء بالالف **قوله تعالى**
زين للجمهور على هم الزاي ورفع جب ويقرا بالفتح ونصب حيت
وتقديره زين للناس الشيطان ما جاء صريحا في الآية الاخرى
وحركت الهاء في السموات لانه اسم لصفة من السما في موضع
الحال من السموات والنون في القطار اصل ووزنه فعالل
مثل حاله وقيل هي زايدة واستنفاة من فطر يقطر اذا حرك
والذهب والفضة يشبهان بالماء في الكثرة وسرعة التقلب
ومن الذهب في موضع الحال من المقنطرة والحبل معطوف على النساء

لا على الذهب والفضة لأنها لا تستحق قنطاراً وواحد الخيل خابل وهو
مشتق من الخنلاء مثل طير وطائر وقال قوم لا واحد له من لفظه بل هو
اسم للجمع والواحد فرس ولفظه لفظ المصدر ويجوز أن يكون مخففاً
من خيل ولم تجمع المصدر لأنه حرف بمعنى المفعول وأكثر الناس على أنه
لا يجوز ادغام التاء في الدال هنا لئلا يجمع بين ساكنين لأن الراء
ساكنة فاما الادغام في قوله يلهث ذلك جازم والمآب مفعل
من آب يؤوب والاصل ما وب فلما خربت الواو وانفتح ما قبلها في الأصل
وهو اب قلبت الفاء **قوله عز وجل** قل انبيكم بقرآن يتحقق
الهمزتين على الاصل وتقلب الثانية واواً خاصة لانضمامها ويلينها
ويجعلها تين الواو والهمزة وسوغ ذلك انفتاح ما قبلها بجيم من
ذلك من موضع نصب بجيم تقديراً بما يفضل ذلك ولا يجوز ان يكون
صفة لجز لان ذلك يجب ان يكون للجنة وما فيها مما رغبوا فيه
بعضاً لما زهدوا فيه من الأموال ونحوها للذين اتقوا آخر المبدأ
الذي هو جنات وتجري صفة وعند ربهم يحتمل وجهين احدهما
ان يكون ظرفاً للاستقرار والثاني ان يكون صفة للجنات في الأصل
قدم فانتصب على الحال ويجوز ان يكون العامل تجري ومن تخمها
يتعلق بجري ويجوز ان يكون حالاً من النهار اي تجري الانهار كما

تختمها ويضاف بكسر التاء وفيه وجهان احدهما انه مجرور بـ لا
من خبر فيكون الذين اتقوا على هذا صفة لجز والثاني ان يكون منصوباً
على اشارة عنى او بدلاً من موضع خبر ويجوز ان يكون الرفع على خبر مبتدأ
اي موجبات ومثله بشر من ذلك النار ويذكر في موضعه ان شاء الله
وخالدين فيها حال ان شئت من الهاء في تختمها وان شئت من الضمير في اتقوا
والعامل الاستفراء وهي حال مقدرة وازواج معطوف على جنات
بالرفع فاما على القراءة الاخرى فيكون مبتدأ وخبر محذوف تقدير
ولهم ازواج ورضوان يقرأ بكسر الراء وضمة واوها لقان وهو مصدر
ونظير الكسر لسان والقرآن ونظير الضم السكران والكفران
قوله عز وجل الذين يقولون يجوز ان يكون في موضع جبر
صفة للذين اتقوا او بدلاً منه ويضعف ان يكون صفة للعباد لان فيه
تخصيصاً لعلم الله وهو جازم على ضعفه ويكون الوجه فيه اعلان
بانه عالم بمقدار مستقيم في العباد ثم يجازيهم عليها كما قال الله تعالى
الله اعلم بما ينكم ويجوز ان يكون في موضع نصب على تقدير اعني وان
يكون في موضع رفع على اشارة هم **قوله عز وجل** الصابرين
وما بعد يجوز ان يكون مجروراً وان يكون منصوباً بصفة للذين
اذا جعلته في موضع جراً ونصب وان جعلت الذين مرفعاً ونصب الصابرين

باعني فان قيل دخل الواو في هذه كلها لقبيل ولطفه وجهان احل
 ان الصفات اذا تكررت جازان يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان
 الموصوف شيئا واحدا ودخل الواو في مثل هذا الضرب تنجيم لانه يود
 بان كل صفة مستقلة بالمدح والجلاب الثاني ان هذه الصفات متفرقة
 فيهم فبعضهم صابرون وبعضهم صادق والموصوف بها متفرقة **قوله**
عز وجل شهد الله لهم يومئذ على انه فعل وفاعل ويقرا شهداء الله جميع
 شهودا وشاهدا وفتح الهمزة وزيادة لام مع اسم الله وهو حال من
 يستغفرون ويقرا كذلك لا انه مرفوع على تقديرهم شهداء الله
 ويقرا شهداء الله بالرفع والاضافة وانما يانه في موضع نصب وفي
 موضع جر على ما ذكرنا من الخلاف في غير موضع قائما حال من هو والعاء
 فيه معنى الجملة اي يفرد قائما وقيل هو حال من اسم الله اي شهد لنفسه
 بالوحدانية انه وحده في حال موكة على الوجهين وقرأ ابن مسعود القاء
 على انه بدل وخبر مبتدأ محذوف العزيز الحكيم مثل الرحمن الرحيم وقوله
 والحكماء ولكل وفد ذكر **قوله عز وجل** ان الذين هموا
 على كسر الهمزة على الاستيناف ويقربا بالفتح على الجملة مصدر وموضعه
 جريدا من انه لا اله الا هو اي شهد الله بوحدايته ان الذين وقيل
 هو بدل من القسط وقيل هو بدل في موضع نصب بدلا من الموضع والبدل

على الوجه كلما بدل الشيء من الشيء من هو ويجوز ان يكون بدل استمال الله
 طرف والعامل فيه الدين وليس بحال متل ان لا تمل في الحال وبغيا
 منقول من اجله والتقدير اختلفوا بعد ما جام العلم للبعي ويجوز ان يكون
 مصدرا في موضع الحال ومن يكفر مبتدأ والخبر يكفر وقيل الجملة من المظهر
 والخبر اي الخبر وقيل الخبر هو الجواب والتقدير سريع الحساب له **قوله**
عز وجل ومن ابتغى من في موضع رفع عطفا على التاء في اسلمت اي
 واسلم ومن ابتغى وجوههم الله وقيل هو مبتدأ والخبر محذوف اي كذلك
 ويجوز انبات الياء على الاصل وحذفها تيسيرا له برؤس الاي والقوافي
 كقول الاعشى **قوله** فهل ينبغي ان يباد البلاد من حذر الموت ان ياتن
 وهو كبر في الكلام اسلمت هو في موضع الامر اي اسلموا كقوله تعالى
 فهل انتم منتهون اي انتهوا **قوله عز وجل** فبشرهم هو خبر ان
 ودخل الفاء فيه حيث كانت صلة للذي وفلا وذلك موزن باستحقاق
 البشران بالعذاب جزاء على الكفر ولا تستع ان من دخول الفاء في الخبر لانها
 لم تغير معنى الابتداء بل اكدته ولو دخلت على الذي كان وليتم بمجرد دخول
 الفاء في الخبر ويقرا ويقالون النبيين ويقتلون هو المشهور ومعناها
 متقارب **قوله تعالى** يدعون في موضع حال من الذين وهم
 معروضون في موضع رفع صفة لفريق او حالا من الضمير في الجار وقد ذكرنا

ذلك في قوله تعالى ان نكرها شيئاً وموجزكم **قوله عز وجل**
ذلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك فعلى هذا يكون قولهم يا اهل البيت
موضع نصب على الحال بها في ذاتي معنى الاشارة اي ذلك الامر مستحقا بقولهم
وهذا ضعيف والجدان يكون مبتدأ وانهم خبرهم اي ذلك العذاب
يسمى بقولهم **قوله عز وجل** فكيف اذا جمعناكم كيف في موضع
نصب على الحال والعامل فيه محذوف تقدير كيف يصفون او كيف تكون
وقيل كيف ظرف لهذا المحذوف واذا ظرف المحذوف ايضا **قوله تعالى**
قل اللهم الميم المستددة عوض من ياء وقال الفراء الاصل يا الله امنلخي
وهو مذهب ضعيف وموضع بيان ضعفه غير هذا الموضع ما لك الملك
هو نداء نايان اي يا مالك الملك ولا يجوز ان يكون صفة عند سبويه
على الموضع لان الميم في اخر المنادى تمنع من ذلك عند واجاز المبرد والراجح
ان يكون صفة توفى الملك هو وما بعد من المعطوفات خبر مبتدأ محذوف
اي انت وقيل هو مستأنف وقيل الجملة في موضع الحال من المنادى
وانتصاب للحال عن المنادى مختلف فيه والتقدير من تشاء ايتانه
ومن تشاء انتزاع منه بيدك الجز مستأنف وقيل حكمة حكم ما قبله
من الجملة **قوله عز وجل** الميت من الحي يغرا بالتحقيق والتسديد
وقد ذكرناه في قوله تعالى اما حرم عليكم الميتة بغير حساب يجوز ان

يكون حالا من المفعول المحذوف اي يبرز من تشاء بغير حساب ويجوز ان
يكون حالا من ضمير الفاعل اي يبين بغير حساب وغير مضيق عليه ويجوز ان
يكون نعتا المصدر محذوف اي يبرز بغير قليل **قوله عز وجل**
لا يتخذ المؤمنون ههنا واجازا لكسا في فيه الرفع على الجز والمعنى لا ينبغي
ومن دون الله في موضع نصب صفة لا ولياء وليس من الله في ثبني التقدير
فليس في ثبني من دين الله فمن الله في موضع نصب على الحال لانه صفة التكرار
قد مت عليها الا ان تنفق هذا رجوع من العينة الى الخطاب وموضع ان
تنفقوا نصب لانه مفعول من اجله واصل تقايت ووقية فابدلت الواو
ياء لانضمامها ضمما لازما مثل جاء وابدلت التاء الفاء لتركها وانفتاح
ما قبلها وانتصابها على المصدر وبقرا نقيضة ووزنها فعيلة والياء بدل
من الواو ايضا ويحذر كم الله نفسه اي عقاب نفسه كذا قال الزجاج
وقال غيره لاحذف هنا **قوله تعالى** ويعلم ما في السموات هو مستأنف
وليس من الجواب لشرط لانه يعلم ما فيها على الاطلاق **قوله عز وجل**
يوم تجد يوم هنا مفعول بباي اذكروا ويقال موظف والعامل قدس
وقيل العامل فيه واليه المصير وقيل العامل فيه ويحذر كم عقابه يوم تجد
فالعامل فيه العقاب والتقدير وما علمت ما فيه بمعنى الذي والعابد محذوف
وموضع نصب مفعول اول ومخصص المفعول الثاني هكذا ذكره والاشبه

ان يكون محضاً حالاً ويجوز المتعدي به الى المفعول واحد وما علمت من سوء
 في ذلك وجهان من معنى الذي معطوفه على الاولى والتقدير وما علمت
 من سوء محضاً ايضاً وتوّد على هذا في موضع نصب على الحال والعامل
 نجد والثاني انهما شرط وارتفع يود على انه اراد الفاعل في يود ويجوز
 ان ترفع من غير تقدير حذف لان الشرط هنا ماض واذا لم يظهر في
 الشرط لفظ الجزم جاز في الجزم الجزم والرفع **قوله تعالى**
 وان تولوا يجوز ان يكون خطاباً فيكون التاء محذوفة اي فان
 تولوا وهو خطاب كالذي قبله ويجوز ان يكون للعينه فيكون
 لفظ الماضي **قوله عز وجل** قد ذكرنا وزنا وما فيها
 من القرائن فاما نصبها فعلى البدل مرفوع وما عطف عليه وما عطف
 عليه من الاسماء ولا يجوز ان يكون بدلاً من اجم لانه ليس بجزئية
 ويجوز ان يكون حالاً منهم ايضاً والعامل فيها اصطفى بعضها من بعض
 مبتدأ وخبر في موضع نصب صفة لذرية **قوله عز وجل**
 اذ قالت قيل تقديرون اذ كروا قيل من طرف اعلم وقيل العامل
 اصطفى المقدم مع اك عمران محرراً حال من ما وهي بمعنى الذي لانه
 لم يصر من يعقل بعد وقيل هو صفة لموصوف محذوف اي فلا ما محراً
 والمنادى وعلاماً لانهم كانوا لا يجعلون لبنت المقدس الا الرجال

قوله عز وجل وضعها التي حال من الهاء او بدل منها بما وضعت
 بقرابفتح العين وسكون التاء على انه من كلام سابل معترض وجاز ذلك
 لما فيه من تعظيم الرب تبارك وتعالى وبقرابفتح العين وضمة التاء على
 من كلامها والاولى اقوى لان الوجه في مثل هذا ان يقال وانت اعلم
 بما وضعت ووجه جواز انما وضعت الظاهر موضع المضمرة تخيماً وبقراب
 لسكون العين وكسر التاء كان قابلاً لقال لها ذلك سميها من هم هذا
 الفعل مما يتعدى الى المفعول الثاني تارة بنفسه وتارة بحرف الجر يقول
 العرب سميها زيداً او يزيد **قوله عز وجل** وابنتها نباتاً
 هذا مصدر على غير لفظ الفعل المذكور وهو ثابت عن انبات وقيل
 التقدير فنبئت نباتاً والنبئت والنبات بمعنى وقد يعبر بها عن النبات
 وتقبلها اي قبلها وبقرابفتح على لفظ الدعاء في قبلها وابنتها وكفلها وربها
 بالنصب اي بابنتها وزكريا المفعول الثاني في ويقرأ في المشهور كفلها
 بفتح الفاء وقري ايضاً بكسر ها وهي لغة يقال كفل يكفل مثل علم يعلم
 ويقرأ بتسديد الفاء والفاعل الله تعالى وزكريا المفعول وهنرة زكريا
 للتأنيب اذ ليست من قبله ولا زائدة للتكثير ولا لاحق وفيه ارجح لغاً
 هذه احداها والثانية القر والقمر الثالث زكريا بياء مستدرة من
 غير الف والرابع زكريا بغير ياء كلما قد ذكرنا اعرابه في اوائل البقرة

والجواب منقول دخل وحق دخل ان يتعدى بنى او بالى لكنه امتنع فيه
فاوصل بنفسه الى المفعول وعندها يجوز ان يكون ظرفا لوجود وان
يكون حالا من الرزق وهو صفة له في الاصل اى رزقا كائنا عندها
ووجد المتعدي الى مفعول واحد وهو جواب كلها واما قال انالك
فهو مستأنف فلذلك لم يعطف بالفاء وكذلك قالت هو من عند الله
ولا يجوز ان يكون بدلا من وجد لانه ليس في معناه ويجوز ان
يكون التقدير فقال لحذف الفاء كما حذف في جواب الشرط كقوله
وان اتبعتموهم انكم وكذلك قول الشاعر ه ه
من يفعل الحسنات الله يشكرها وهذا الموضع يشبه جواب الشرط
لان كلما يشبه بالشرط في اقتضائها الجواب هذا مبتداء وانما جزم
والتقدير من اين لك ولك تبين ويجوز ان يرفع هذا بلك وانا
ظرف للاستقرار **قوله عز وجل** هنا لك اكثر ما تقع هنا ظرف مكان
وهو اصلها وقد وقعت هنا زمانا ففى ذلك كعند فانك تجعلها
زمانا واصلا للمكان كقولك انتاك عند طلوع الشمس وقيل
هنا مكان اى فى ذلك المكان دعاء زكريا والكاف حرف الخطاب
وبها يصيرها الخطاب للمكان البعيد عنك وخالت اللام لزيادة
البعد وكسرت على اصل النقاء الساكنين مى والالف قبلها وقيل

كسرت ليل يلينس يلام الملك واذا حذف الكاف فقلت هنا كان للمكان
الحاضر والعامل في هذا دعاء قال مثل قالت قال انى لك هذا من لدنك
يجوز ان يتعلق بهبب فيكون من ابتداء الفاية ويجوز ان يكون فى
الاصل صفة لذرية قدمت فانصب على الحال وسميع بمعنى سامع **قوله**
عز وجل فنادى للجهنم على اثبات ناء التانيث لان الملائكة جماعة
وذكر ان قومها هو التاء لانها للتانيث وقد زعمت الجاهلية ان
الملائكة اناث فلذلك قرأ من قرأ فاداه بغير تاء والقراءة جيدة لان
الملائكة جمع وما اعتلوا به ليس بشئ لان الاجماع على اثبات التاء
في قوله واذا قالت الملائكة يامرهم وهو قائم حال من الهاء في نداء
صلى حال من الضمير في قائم ويجوز ان يكون فى موضع رفع صفة لفاء
ان الله يفر ابغى الهمة اى ان الله وبكرها اى قالت ان الله لان التاء
قوله بيشرك الجهور على التشديد ويفر ابغى الباء وضم الشين مخففا
وبضم الباء وكسر الشين مخففا ايضا يقال بئرته وبئرته وبئرته
ومنه قوله تعا وابشروا بلجنة بجى اسم اعجمى وقيل سى بالفعل الذي
ماضيه جى مصدقا حال منه وسيدا وصورا ونبيا كذلك
قوله عز وجل غلام اسم يكون ولى خيم ويجوز ان يكون فاعل
يكون على انها تامة فيكون متعلقا بها او حالا من غلام اى الى جئت

غلام في وافي بمعنى كيفنا ومن اين بلغني الكبر في موضع اخر بلغت
 من الكبر والمعنى واحد لان ما بلغك فقد بلغته عاقراى ذات عقر فهو
 على النسب وهو في المعنى مفعول اي معفورة ولذلك لم يلحق بآء التانيث
 كذلك في موضع نصب اي بفعل ما ينبت فعلا كذلك **قوله عز وجل**
 اجعل لنا اية اى صبر اية فاية مفعول اول او مفعول ثان انك
 مبتدا واللام خبره وان كان قد فرى بكلم بالرفع فهو جائز على تقدير
 انك لا تكلم كقوله تعالى لا ترجع اليهم قولا الا مزمرا استثناء من غير الخبيث
 لان الاشارة ليست كلاما والجمهور على فتح الراء واسكان الميم وهو مصدرا
 ومن وبراء بضمها وهو جمع ومن بضمين وافرد ذلك في الجمع ويجوز
 ان يكون سكن الميم في الاصل ولما امتنع الضم ويجوز ان يكون
 مصدرا غير جمع وضم اتباعا كاليسر واليسر كثيرا اى ذكر كثيرا
 والعش مفرد وقيل جمع عشيه والابكار مصدر والتقدير وقت
 الابكار ويقال ابكارا اذ دخل في النكرة **قوله عز وجل** اذ
 قالت والتقدير واذكر اذ قالت وان ثبت كان معطوفا على اذ
 قالت امرأة عمران والاصل في اصطفى استغنى ثم ابدلت التاء طاء
 ليوافق التضاد في الالطاف وكررا مصطفىا ما توكلدا واما النبيين
 من اصطفاهما عليهم **قوله عز وجل** ذلك من انباء الغيب يخبر

ان يكون ذلك مبتدا ومن انما خبره ويجوز ان يكون توجيه خبر ذلك
 ومن انما حالا من الهاء فتوجيهه ويجوز ان يكون متعلقا بتوجيهه اي
 الاخبار مبتدأ به من انباء الغيب اذ يلقون ظرف لكان ويجوز ان
 يكون ظرفا للاستقرار الذي يتعلق ببلديهم والافلام جمع فلم والقلم
 بمعنى العلوم اي المعطوع كالنقص بمعنى المنقوض والقنص بمعنى المقتنض
 ايم يكفل مبتدا وخبره في موضع نصب اي يقرعون ايم فالعالم فيه
 ما دل عليه يلقون واذ يختصمون مثل اذ يلقون ويختصمون
 بمعنى اخضعوا وكذلك يلقون اي القراء ويجوز ان يكون حكي الحكا
قوله عز وجل اذ قالت الملايكه اذ بدله من اذا التي قبلها
 ويجوز ان يكون ظرفا لاختصمون ويجوز ان يكون التقدير اذ كبر
 منه في موضع جر صفة للكلمة ومن هنا لا ابتداء الفاية باسمه مبتدا
 والمسيح خبره وعيسى بدله منه او عطف بيان ولا يجوز ان يكون خبرا
 اخرا لان هذه الاخبار توجب بعدد المبتدأ هنا مفرد وهو قوله اسمه
 ولو كان عيسى خبرا لكان اسما او اسماها على تانيث الكلمة والمجمل صفة
 الكلمة وابن مريم خبر مبتدأ محذوف فاي هو ابن ولا يجوز ان يكون مبتدأ فاعلم
 ولا صفة لان ابن مريم ليس باسم الا ترى انك لا تقول اسم هذا الرجل
 ابن عمر الا اذا كان قد علق علما عليه ولما ذكر الضمير في اسمه على معنى

لان المراد بيشرك بكون او مخلوق وجهها ومن المقربين ويحكم احوال
 مقدم وصاحبها معنى الكلمة وهو مخلوق او ممكن وجاز ان ينصب للحال
 عنه وهو نكرة لانه قد وصف ولا يجوز ان يكون احوال من المسمع ولا
 من عيسى ولا من ابن مريم لانها اخبار والعامل فيها الابتداء او المبتداء
 او مما وليس بشئ من ذلك يعمل في الحال ولا يجوز ان يكون احوالاً من
 الهاء في اسم للفصل الواقع بينهما وعدم العامل في الحال **قوله**
 عز وجل في المهد يجوز ان يكون حالاً من الضمير في يكلم اي يكلمهم صغيراً
 ان يكون ظرفاً وهكذا يجوز ان يكون حالاً معطوفاً على وجهها وان يكون
 معطوفاً على موضع المهد اذا جعلته حالاً ومن الصالحين حال معطوفة
 على وجهها **قوله عز وجل** كذلك الله يخلق قد ذكر في قوله كذلك
 الله بفعل في قصة زكريا واذقني امرأ شريح في البقرة **قوله**
 عز وجل ويعلمه بقراء بالنون جملاً على قوله ذلك من انباء الغيب
 اليك وبقراءة لبا جملاً على بيشرك وموضع حال معطوفة على وجهها
 ورسولاً فيه وجهان احدهما هو صفة مثل شكرو صبور فيكون حالاً
 اي مرسلاً والثاني ان يكون مصدراً كما قال الشاعر ه ه
 ابلغ لداسلي رسولاً بروعده ، فعلى هذا يجوز ان يكون صفة في موضع

الحال وان يكون معطوفاً على الخطاب اي ونعلمه رسولاً والى على الوجهين
 يتعلق بالرسول لانها يعلان عمل الفعل ويجوز ان يكون الى انما الرسول
 فينقل ويجزوف وفي موضع الجملة ثلاثة اوجهاً احدها جر اي بالي
 وذلك مذهب الخليل ولو تعلقت لباء برسول ظهرت اي تعلقت بجذوف
 يكون صفة لرسول اي ناطقاً بالي او مجزراً والثاني موضعها نصب على
 الموضع وهو مذهب سيبويه او على تقدير بذكر اي ويجوز ان يكون
 بدلاً من رسول اذا جعلته مصدراً تقديراً ونعلمكم اي قد جيتكم
 والثالث موضعها رفع اي هو اي قد جيتكم اذا جعلت رسولاً مصدراً
 ايضاً بآية في موضع الحال اي بآية من ربكم يجوز ان يكون صفة لآية
 وان يكون متعلقاً بجيت اي اخلق يقرأ بفتح الهمزة وفي موضع ثلاثة
 اوجه احدها بدلاً من آية والثاني رفع اي هي الى والثالث ان يكون
 بدلاً من اي الاولى وبقراءة بفتح الهمزة على الاستئناف او على اتمام القول
 كهية الكاف في موضع نصب نعتاً للمفعول محذوف اي هية كهية الطير
 والهية مصدر في معنى المهية كالخلق في معنى المخلوق وقيل الهية
 اسم حال الشئ وليست مصدراً والمصدر المتيق والتمية
 وبقراءة الطير على الفاء حركة الهمزة على الياء وحذفها وقد ذكرنا
 في البقرة اشتقاق الطير واحكامها والهاء في فيه تعود على معنى الطير

لانها بمعنى المهيا ويجوز ان تعود على الكاف لانها اسم بمعنى مثل وان تعود
 على الطير وان تعود على المفعول المحذوف فيكون اي فيصير يجوز ان يكون
 كان هذه التامة لان معناها صار وصار بمعنى انتقل ويجوز ان يكون
 الناقص وطايرا على الاول حال وعلى الثاني خبر وبان الله متعلق بكون
 بما ياكلون يجوز ان يكون بمعنى الذي ويجوز ان يكون نكرة موصوفة
 ومصدر به وكذلك ما الاخرى والاصل في ندرخون ندرخون الا
 ان الدال محروقة والتاء مهموسة فلم يجتمعا فابدلت التاء دالا
 لانها من مخرجها لتقرب من الدال ثم ابدلت الدال دالا وادغمت
 ومن العرب من يقلب التاء ذالا ويدغم وبقر التجفيف الدال وفتح
 الحاء وما ضيد دخر **قوله عز وجل** ومصدقا حال معطوفة
 على قوله بآية ومصدقا لما بين يدي لا يجوز ان يكون معطوفا على حيا
 لان ذلك يوجب ان يكون ومصدقا لما بين يديه على لفظ الغيبة ومن التثنية
 في موضع نصب على الحال من الضمير المستتر في الطرف وسويين والعالم
 فيها الاستقرار ونفس الطرف ويجوز ان يكون حالا من ما فيكون العالم
 فيها مصدقا ولا حل لكم هو معطوف على محذوف تقديره لا تخف عنكم
 او نحو ذلك **قوله عز وجل** يا ايها الذين آمنوا انكروا ما كان الله
 في الآية التي قبلها **قوله عز وجل** منهم الكفر يجوز ان يتعلق من

ليس وان يكون حالا من الكفر انضاري هو جمع نصير كشراف وشراف
 وقال قوم هو جمع نصير وهو ضعيف الا ان يقدر فيه حذف مضاف اي
 من صاحب بصري او يجعله مصدرا وصف بهوا الى في موضع الحال
 متعلقة بمحذوف تقديره من انضاري مضافا الى الله والى انضاري الله
 وقيل ي معنى مع وليس بشئ فان الى لا تنفتح ان يكون بمعنى مع ولا قبا
 بعضه لحواريون الجمهور على تشديد الباء وهو الاصل لانها بآء
 النسبة وبقر التجفيف لانها فر من تضعيف الباء وجعل الضمة الباء
 الباقية دلبلا على الاصل كما فروا يستهزون مع ان ضمة الباء بعد
 الكسر مستثقل واشتقاق الكلمة من الحور وهو البياض وكان الحور
 يقصرون الباب وقبل اشتقاقه من طار بجور اذا رجع فكانهم
 الراجعون الى الله وقيل هو مشتق من بقاء القلب وحلوة وخلوة
 وصدقه **قوله عز وجل** فاكتبنا مع الشاهدين في الكلام
 حذف تقديره مع الشاهدين لك بالوحدانية **قوله تعالى**
 والله خير الماكرين وضع الظاهر موضع المضمرة تجنبا والاصل وهو
 خير الماكرين **قوله عز وجل** منوفيك ورافعك كلاما للمستقبل
 فلا يتعرفان بالاضافة والتقدير يرافعك الى ومنوفيك لانه رفع الى
 السماء ثم توفي بعد ذلك وقيل الواو للجمع فلا فرق بين القديم والنا

وقيل متوفيك من بينهم وما فعلك في السماء فلا تقدم فيه ولا تأخير
وجاعل الذين اتبعوك قيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فيكون
الكلام تاماً على ما قبله وقيل هو لعيسى والمعنى ان الذين اتبعوه
ظاهرين على اليهود وغيرهم من الكفار الى قبل يوم القيمة بالملك والعلية
فاما يوم القيمة فيحكم بينهم فيجاري كلا على عمله **قوله تعالى**
فاما الذين كفروا يجوز ان يكون الذين مبتدأ واعذبهم خبره
وجوز ان يكون الذين في موضع نصب بفعل محذوف تفسر فيعلم
تقديره فيعذب بغير ضمير مفعول لعله في الظاهر قبله فحذف وجعل
الفعل المستعمل بضمير الفاعل مفسراً له وموضع الفعل المحذوف بعد
الصلة ولا يجوز ان تقدر الفعل قبل الذين لان اما لا يلها الفعل
ومثله فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات فيوفى بهم واما ثود فهدى
فمن نصب **قوله عز وجل** يتلوه فيه ثلثة اوجه احدها ذلك
مبتدأ وتلوه خبره والثاني في المبتدأ محذوف وذلك خبر الامر ذلك
ويتلوه في موضع الحال اي الامر المشار اليه متلوا ومن الايات حال من
الايات حال من الهاء والثالث ذلك مبتدأ ومن الايات خبره ويتلوه
حال والعامل فيه معنى الإشارة ويجوز ان يكون ذلك في موضع نصب
بفعل دل عليه يتلوه يتلوه ذلك فيكون من الايات حالاً من الهاء ايضاً

والحكم هنا يعني الحكم **قوله تعالى** خلقه من تراب هذه الكلمة تفسير
للمثل فلا موضع لها وقيل موضعها حال من ادم وقدمه مقدم العال
فيها معنى التبيين والهاء لادم ومن متعلقه بخلق ويضعف ان يكون
حالا لان تقديره بصير خلقه كائناً من تراب وليس المعنى عليه ثم
قال له ثم ههنا لترتيب الخبر لا لترتيب الخبر عنه لان قوله كن
لم يتاخر عن خلقه وانما هو في المعنى تفسير للمعنى الخلق وقد جاءت
ثم غير مفيد ترتيب الخبر عنه لقوله تعالى والينا مرجعهم ثم الله شهيد
ويقول زبد عالم ثم هو كرم ويجوز ان يكون لترتيب الخبر عنه على ان
يكون المعنى صور طيناً ثم قال له كن طيناً ودماً **قوله تعالى**
فمن حاجك فيه الهاء ضمير عيسى ومن شرطه والماضي يعني المستقبل
وما يعني الذي ومن العلم حال من ضمير الفاعل ولا يجوز ان يكون
ما مصدرية على قول سيبويه والجمهور لان ما المصدرية لا يعود اليها
ضمير وفي جاك ضمير فاعل اذ ليس بعد ما يصح ان يكون فاعلاً والعلم
لا يصح ان يكون فاعلاً لان من لا تراد في الواجب ويخرج على قول
الاخفش ان تكون مصدرية ومن زائدة والتقدير من بعد مجي العلم
اياك والاصل في تعالى تعالى لان الاصل في الملحق تعالى فالهاء
منقلبه عن واو لان من العلو فابدلت الواو ياء لوقوعها رابعة ثم

ابدلت الباء واواً فاذا اجات واو الجمع حذفت لالتقاء الساكنين وبقيت
الفتحة تدل على ما وتدع جواب لشرط محذوف وسهل ويجعل معطوفاً
عليه ويجعل المتعدي الى مفعولين اي بصير والمفعول الثاني على الكاذبين
قوله عز وجل هو القصر مبتدأ وخبر في موضع خبر ان
الا الله خبر من الة نقدين ما اله الا الله **قوله تعالى** فان
تولوا يجوز ان يكون في اللفظ ماضياً ويجوز ان يكون مستقبلاً **قوله**
يتولوا ذكر النحاس وموضع لان حرف المضارعة لا يحذف
قوله تعالى سواء الجهور على الجر وموصفة للكلمة ويقراء سواءً
بالنصب على المصدر ويقراء كلمة بكسر الكاف واسكان اللام على التخفيف
والنقل مثل قيد وكيد وبيننا وبينكم ظرف سواء اي يستوي الكلمة
بيننا وبينكم ولم يوث سواء وهي صفة موصلة لانه مصدر وصف به
فاما قوله لا تعبدوا ففي موضعه وجهان احدهما جريد لا من سواء
او من كلمة نقدين تعالوا الى ترك عبادة غير الله والثاني هو رفع
نقدين ميان لا تعبدوا الا الله وان هي المصدرية وقيل ثم الكلام
على سواء ثم استأنف فقال بيننا وبينكم ان لا تعبدوا اي بيننا وبينكم
التوحيد فعلى هذا يجوز ان يكون لا تعبد مبتدأ والطرف خبره
وللمجمل صفة للكلمة ويجوز ان ترفع لا تعبدوا بالطرف فان تولوا

هو ماض ولا يجوز ان يكون التقدير يتولوا لفساد المعنى لان معنى قوله
فقولوا اشهدوا خطاب للمؤمنين ويقولوا للمشركين وعند ذلك لا يبقى
في الكلام جواب الشرط ولا التقدير فقولوا لهم **قوله تعالى**
لم تخاجون الاصل لما حذفت الالف لما ذكرنا في قوله تعالى لم تقتلون
واللام متعلقة بخاجون الا من بعد من يتعلق بانزلت والتقدير
بعد نبوته **قوله عز وجل** ها انتم للنبيه وقيل ها بذكر
همة الاستقام وبقر بتحقيق الهمة والمذ وتبين الهمة والمذ بالقر
والهزة وقد ذكرنا اعراب هذا الكلام في قوله تعالى ثم انتم هو لا تقتلون
فيما هي بمعنى الذي او نكره موصوفة وعلم مبتدأ ولكم خبر وبه في موضع
نصب على الحال لانه صفة تعلم في الاصل قدمت عليه ولا يجوز ان تتعلق
الباء بعلم او فيه تقديم الصلة على الموصولة فان علقه بالمحذوف تفسر
المصدر جازوا الذي يسمى نبياً **قوله عز وجل** يا ايها الذين
يتعلق باولي خيران الذين اتبعوه واولي افعال من ويلي والفاء
منقلبه عن ياء لان فاء واوا فلا يكون لامه واوا اذ ليس في الكلام
ما فاء ولا لامه واوان الا واو وهذا البني معطوف على خيران وقر
البي بالضم اي واتبعوا هذا البني **قوله عز وجل** يا ايها الذين
وجه ظرف لا متوا بدليل قوله واكفوا اخوه ويجوز ان يكون ظرفاً

قوله عز وجل الا لمن تبع فيه وجهان احدهما انه استثناء مما قبله والتقدير ولا تقروا الا لمن اتبع فعلى هذا اللام غير زايدة ويجوز ان تكون زايدة ويكون الفعل محمولا على المعنى اى اجدوا كل احد الا لمن تبع والثاني ان النية به التاخير والتقدير ولا تصدقوا ان يوتى احد مثملا او يتم الامن اتبع دينكم واللام على هذا زائدة ومن في موضع نصب على الاستثناء من احد فاما قوله قل ان الهدي مفترض بين الكلامين لانه مسدد وهذا الوجه بعيد لان فيه تقديم المستثنى منه وعلى العامل فيه وتقديم ما في صلة ان علمها فعلى هذا ان يوتى في موضعه ثلاثة اوجه احدهما جرة تقدير ولا تقوموا ان يوتى احد والثاني ان يكون نصبا على تقدير حرف الجر والثالث ان يكون منعولا من اجله تقدير ولا تقوموا الا لمن تبع دينكم مخافة ان يوتى احد وقيل ان يوتى متصل بقوله قل ان الهدي هدى الله والتقدير ان لا يوتى اى هو ان لا يوتى فهو في موضع رفع او يحلجكم معطوف على يوتى وجمع الضمير لاحكامه في مذهب الجمع كما قال تعالى لا تقرب بين احد منهم ويقال ان يوتى على الاستفهام وموضعه رفع على انه مبتدأ تقدير ايتان احد مثل ما او يتم ممكن او يصدق ويجوز ان يكون في موضع نصب بفعل محذوف تقدير تصدقون ان يوتى او يستعول ان يوتى

وبنرانا اذا ان يوتى على تسمية الفاعل واحد فاعله والمفعول محذوف تقدير ان يوتى احدا احدا وبنه من بناء يجوز ان يكون مسانقا وان يكون خبر مبتدأ محذوف اى هو بنه وان يكون خبرا ثانيا **قوله عز وجل** من ان نامنه من مبتدأ ومن اهل الكتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لا ينامنه وكما يقع الشرط خبرا يقع صفة وصله وحالا وقرا ابو الاسمب العقبلى تتمنه بكسر حرف المضارعة وبقنطار الباء بمعنى على او بمعنى في اى في حفظ قنطار وقيل الباء بمعنى بوجه فيه خمس وايت احدها كسرهما وصلتهما بياء في اللفظ وقد ذكرنا علته هذا في اول الكتاب والثانية كسرهما من غير باء واكتفى بالكسر عن ياء الدلالة عليها ولان الاصل ان لا يزداد على الباء شي كيفية الضاير والثالث اسكان الهاء وذلك اننا جرى الوصل مجرى الوقف وهذا ضعيف وحق هاء الضمير الحركة وانما تسكن هاء السكت والرابع ضم الهاء وصلتها بواو ومن اللفظ على تنوين بين الهاء المضمومة لانها من جنس الضمة كما بنيت السكرة بالياء والخامسة ضم الهاء من غير واو لدلالة الضمة عليها وان الاصل ويجوز ان تخفى الهزة وابدأ لها واو للضمة قبلها الاما دامت في موضع نصب على الطرف اى الامدة دوامك ويجوز ان يكون حالاً لان ما مصدرية والمصدر يقع حالاً والتقدير

الا في حال ملائمتك له والجمهور على ضم الدال وما ضيه دام بدوم مثل
 قال يقول ويقرا بكسر الدال وما ضيه دمت بدام مثل خفت تخاف و
 لغز ذلك بانهم اي ذلك مستحق لهم في الامتين صفة لسبيل قدمت عليه ضا
 حلا ويجوز ان تكون طرفا للاستقرار في علينا وذهب قوم الى عمل البس
 في الجار فيجوز على هذا ان يتعلق بها وسيل اسم وليس علينا الخبر ويجوز
 ان يرتفع سبيل بعلينا فيكون في لبس ضمير الشأن ويقولون على الله يجوز
 ان يتعلق على يقولون لانه بمعنى يغفرون ويجوز ان يكون حلا من الكذب
 مقدما عليه ولا يجوز ان يتعلق بالكذب لانه الصلة لا تقدم على الموصولة
 ويجوز ذلك على النبين وهم يعلمون جملة في موضع الحال **قوله تعالى**
 بلى في الكلام حذف تقدير بلى عليهم سبيل ثم ابتداء فقال من اوتي وحي
 شرط فان الله جوابه والمعنى فان الله يحبهم فوضع الظاهر موضع المضمرة
قوله عز وجل يلوون مؤن في موضع نصب صفة لفريق جمع
 على المعنى ولو افر دجاز على اللفظ والجمهور على اسكان اللام وانبات
 واوين بعدها ويقرا بفتح اللام وتشد يد الواو وضم الباء على التثنية
 ويقرا بضم اللام وواو واحد ساكنة ولا ضل تلوون كقراءة الجمهور
 الا انه ههنا الواو لانضمامها ثم التي حركتها على اللام والاسنة جمع
 لسان وهو على لغة من ذكر اللسان واما من انشد فانه يجمعه على السين

والكتاب في موضع الحال من الاسنة اي ملتبسة بالكتاب وناطقة بالكتاب
 وبالكتاب هو المفعول الثاني بحسب **قوله عز وجل** ثم يقول هو معطوف
 على نوته ويقرا بالرفع على الاستئناف بما كنتم في موضع صفته لربانيين
 ويجوز ان يكون الباء بمعنى السبب اي كونوا بهذا السبب فتعلق بكان
 وما مصدرية اي يعلمكم الكتاب ويجوز ان تكون الباء متعلقة برائين
 يعلمون يقرا بالتحفيف اي يعرفون والتشديد اي يعلمونه غيركم تدرون
 يقرا بالتحفيف وفتح التاء اي تدرون الكتاب والمفعول محذوف
 ويقرا بالتشديد وضم التاء اي تدرون الناس الكتاب **قوله**
عز وجل ولا يامرهم يقرا بالرفع اي ولا يامرهم الله والبنى فهو مستأنف
 ويقرا بالنصب عطفا على يقول فيكون الفاعل ضمير النبي صلى الله عليه
 او البشر ويقرا باسكان الواو افرارا من نوال الحركات وقد ذكر في
 البقع اذ في موضع جر باضافة بعد اليها وانتم مسلمون في موضع جر
 باضافة اذ اليها **قوله عز وجل** لما انبئكم بقرا بكسر اللام وباء
 متعلق به وجهان احدهما اخذنا اي لهذا المعنى وفيه حذف تقدير
 لرعاية ما انبئكم والثالث انه يتعلق بالمتناون لانه مصدر اي توفقتا
 عليهم لذلك وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة والعائد محذوف ومن
 كتاب حال من المحذوف او من الذي ويقرا بالفتح وتخفيف ما وفيها وجهان

احد ما ان ما بمعنى الذي وموصفها رفع بالابتداء واللام لام الابتداء
ودخلت لتوكيد معنى القسم وفي الجزو جهان احدهما من كتاب وحكمة
الذي ابتكوه من الكتاب والندوة ههنا كما المعرفة والثاني الجزو ليوثن
والهاء عائدة على المبتدأ واللام جواب للقسم لان اخذ الميثاق قسم
في المعنى فلما قوله ثم جاءكم فهو معطوف على ابتكم والعائد على ما من
هذا المعطوف فيه وجهان احدهما تقدير ثم جاءكم بد واستغنى عن
اظهاره بقوله فيما بعد والثاني ان قوله لما معكم في موضع الضمير
تقديره مصدق له لان الذي معهم هو الذي اتاهم ويجوز ان يكون
العائد وضمة الاستقرار هو العامل في مع ويجوز ان يكون الهاء في
به يعود على الرسول ويكون العائد على المبتدأ المحذوف واسوع
ذلك طول الكلام وان يصدق الرسول بصدق الذي وبنه قوله
الثاني ان ما شرط واللام قبله لتلقي اسم القسم كالتي في قوله ليزله
بنته المناقون وليست لازمة بدليل قوله وان لم ينهوا عما يقولون
فعلى هذا يكون في موضع نصب باسم والمفعول الثاني ضمير المخاطب
ومن كتاب مثل من اية في قوله ما ننسخ من اية وباقى الكلام على هذا
الوجه ظاهر ويقرأ لما بفتح اللام وتشديد الميم وفيه وجهان احدهما
انها الرما يندى اخذ ميثاقهم لما ابتناهم شيئا من كتاب وحكمة ورجع من

الغنية الى الخطاب على المألوف من طريقهم والثاني ان اذ اراد لمن ما لم يرد
من النون بيما المشابهة ايها فتوات ثلاث ميمات فحذفت الثالثة
لضعفها بكونها بدلا وحصول التكرير في هذا المعنى ابن جني في المحجب
وبقرأ ابتكم على لفظ الواحد وهو موافق لقوله واذا اخذ الله وكفوله
امري وقرأ ابتناكم على لفظ الجمع للتفخيم افر رخم فيه حذف اي
بذلك وامري بالضم والكسر لغتان قرى بهما **قوله عز وجل**
فمن تولي من مبتدأ ويجوز ان يكون بمعنى الذي وان تكون شرطاً فاولئك
مبتدأ ثان وهم الفاسقون مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون هم فضلاً
قوله يتعاضد افعيردين الله منصوب يبتغون ويقرأ بالياء على
الغنية كالذي قبله وباللآء على الخطاب وتقديره قل لهم طوعاً
وكرهاً ما مصدران في موضع الحال ويجوز ان يكونا مصدرين
على غير الصدر لان اسم بمعنى انقاد واطاع يرجعون باللآء على الخطاب
وبالياء على الغنية **قوله عز وجل قل** امنا نقدير قل يا محمد
امنا اي انا ومن معي وانا والانبيا وقيل التقدير قل لهم قولوا امنا
قوله يتعاضد ومن يتبع الجمهور على اظهار الغنيين وروى عن
ابي عمر الادغام وهو ضعيف لان كسر الغين الاولى يدل على الياء
المحذوفة ودنياً غنيز ويجوز ان يكون مفعول يستغى وغير صفته

قدمت مضارفت حالاً وهو في الأخرى من الحاسرين هو في الأعراب مثل
 قوله وانه في الأخرى لمن الصالحين وقد ذكر **قوله عز وجل**
 كيف يهدي الله كيف حال لوط والعامل فيها يهدي وقد تقدم
 نظيره وشهدوا فيه ثلاثة اوجه احدها هو حال من الضمير كفروا
 وقد مفعله مقدم ولا يجوز ان يكون العامل يهدي من شهد ان
 الرسول حق والثاني ان يكون معطوفاً على كيف وكيف يهدي لهم
 بعد اجتماع الامرين والثالث ان يكون التقدير وان شهدوا اي
 بعد ان امنوا وان شهدوا يكون في موضع جر **قوله يتعاب**
 اولئك مبتدأ وخبر او هم مبتدأ ثانياً وان عليهم لعنة الله ان واسمها
 وخبرها خبر جازاء اي جزاءهم اللعنة ويجوز ان يكون جزاءهم بدلاً
 من اولئك بدلاً للاستئمال **قوله عز وجل** خالدين فيها
 حال من السماء والهم في عليهم والعامل الجار او ما يتعلق به وفيها
 يعني اللعنة **قوله عز وجل** ذهباً يميز والهاء في به تعود على الله
 او على ذهب **قوله عز وجل** ما يحبون ما يعني الذي او تلك
 موصوفة ولا يجوز ان تكون مصدرية فان المحبة لا تنفق فان جعلت
 المصدر بمعنى المفعول فهو جازي على مذهب ابي علي وما تنفقوا من شيء
 قد ذكر نظيره في البقرة والهاء في به تعود على ما او على شيء **قوله**

عز وجل حالاً اي حالاً والمعنى كان اكله حالاً الاما حرم ما في موضع
 نصب لا ناستثنا من اسم كان والعامل فيه كان ويجوز ان تعارف حالاً
 ويكون فيه ضمير يكون الاستثنا من لان حالاً وحالاً في موضع اسم
 الفاعل يعني الجائز والمباح من قبل يتعلق بحرم **قوله يتعاب**
 من بعد ذلك يجوز ان يتعلق باقري وان يتعلق بالكذب **قوله**
 عز وجل قل صدق الله الخمور على الظهار للام وهو الاصل ويقدر
 بالادغام لان الصادق فيها انبساط وفي اللام انبساط بحيث يتلاقى
 طرفاهما فصار امتقار بين والتقدير قل لهم صدق الله وحيفاً يجوز
 ان يكون حالاً من ابراهيم ومن الملة وذلك ان الملة والدين واحد
قوله عز وجل وضع للناس للجملة في موضع جر صفة لبنت فالحبر
 الذي بيكته ومباركاً وهدى حالاً من الضمير في وضع وان ثبت من
 الضمير في الجار والعامل فيها الاستقرار **قوله عز وجل**
 فيه ايات يجوز ان تكون الجملة مستأنفة مفسرة لمعنى البركة والهدى
 ويجوز ان يكون موضعها حال اخري ولا يجوز ان يكون حالاً من
 الضمير في قوله للعالمين والعامل فيه هدى ويجوز ان يكون حالاً
 من الضمير في مبارك وهو العامل فيها ويجوز ان يكون صفة لهدى
 كما ان العالمين كذلك ومقام ابراهيم خبر مبتدأ والخبر محذوف اي منها

مقام ابراهيم ومن دخله معطوف عليه اي وفيها من من دخله قبل
هو خبر تقدير من مقام وقيل بدل وعلى هذين الوجهين قد عتبر
الايات بالمقام او بالمقام وبما من الداخل وقيل من دخله مستأنف
ومن شرطه وجح البيت مصدر بقر بالفتح والكسر وما لغتان قبل
الكسر انتم المصدر وهو مبتداء وخبر على الناس والله يتعلق بالاسم
في على تقديره استقر الله على الناس ويجوز ان يكون الخبر لله وعلى
يتعلق بما ماحالاً واما مفعولاً ولا يجوز ان يكون لله حالاً لان
العامل في الحال على هذا يكون معنى والحال لا يتقدم على العامل المفعول
ويجوز ان يرتفع اليه بالجار الاول والثاني والجمع مصدر اصناف الى
المفعول **قوله** استطاع بدل من الناس بدل بعض
من كل وقيل هو في موضع رفع تقدير من استطاع او الواجب عليه
من استطاع والجملة بدل ايضاً وقيل هو مرفوع بالجمع تقدير من الله
على الناس ان يحجوا البيت من استطاع فعلى هذا في الكلام حذف
تقدير من استطاع منهم ليكون في الجملة ضمير يرجع على الاول
وقيل من مبدل شرط والجواب محذوف تقدير من استطاع
فليحذف ودل على ذلك قوله ومن كفر وجوابها قوله عز وجل لم يصد
اللام متعلقه بالفعل ومن مفعوله ويبغونها بجوزان يكون مستأنفاً

وان يكون حالاً من الضمير في تصدق او من السبيل لان فيه ضميرين
راجعين اليهما فلذلك يجب ان يجعل حالاً من كل واحد منهما وعوضاً حال
قوله عز وجل بعد ايمانكم بجوزان يكون ظرفاً لردوكم وان يكون
ظرفاً للكافرين وهو في المعنى مثل قوله كفروا بعد ايمانهم **قوله**
عز وجل ولا تفرقوا الاصل تنفروا اخذوا التاء الثانية وقد
ذكر وجهه في البقرة ويترتب بد التاء والوجه ان سكن التاء
الاول حين رلها متصل بالالف ثم ادغم نعمة الله هو مصدر مضاف
الى الفاعل وعليكم بجوزان يتعلق به كما نقول انتم عليكم ويجوز ان يكون
حالاً من النعمة فتعلق بمحذوف اذ كنتم بجوزان يكون ظرفاً للنعمة
وان يكون ظرفاً للاستقرار في عليكم اذا جعلته حالاً فاصحتم
يجوزان يكون الناقص على هذا يجوز ان يكون الخبر نعمة فيكون
المعنى اصحتم في نعمة او ملتبسين بنعمة او مشولين ولخواتنا
على هذا حال يعمل فيها اصبح او ما يتعلق به الجار ويجوز ان يكون
اخواتنا خبر اصبح ويكون الجار حالاً يعمل فيها اصبح او حالاً من اخواتنا
لانه صفة له قدمت عليه وان يكون متعلقاً باصبح لان التاء
تعمل في الجار ويجوز ان يتعلق باخواتنا لان التقدير باختم نعمة
ويجوز ان يكون اصبح تامه ويكون الكلام في نعمة اخواتنا قريباً

من الكلام في الناقصة والافخاف جمع اخ من الصداقة لامن النسب
والشفا يكتب بالالف وهو من الواو وتنينه شفوان ومن النار
صفة حفرية ومن التبويض والضمير فيها النار والحفرية وليكن منكم
يجوز ان يكون كان هنا التامة فكون امه فاعلا وتدعون صفته
ومنكم متعلقه بكن او المحذوف على ان يكون صفة لامة قد مر
عليها فصار حالا ويجوز ان يكون الناقصة وامة اسمها وتدعون
لجز ومنكم اما حال من امة او متعلقة بكان الناقصة ويجوز ان
يكون تدعون صفة ومنكم الخبر **قوله عز وجل** جاءهم البينات
انما خلفا لئلا لان تانيث البينة غير حقيقي ولاهما معنى الدليل
قوله تعالى يوم تبيض هو طرف اعظم او للاستقرار فيهم
وفي تبيض اربع لغات فتح التاء وكسرها من غير الف وتبياض
بالف مع فتح التاء وكسرها وكذلك سوداء الكفرتم تقديره يقال
لهم كفرتم والمحذوف هنا الخبر **قوله تعالى** تلك ايات الله قد
في البقرة **قوله عز وجل** كنتم خيرا امه قبل كنتم في على وقيل
بمعنى صرتم وقيل كان زايده والتقدير انتم خير وهذا خطأ لان
كان لا تزداد في اول الجملة ولا تعمل في خبر تامر وخبر ثان او تفسير
لخبر او مستأنف لكان خبرا لهم اي لكان الايمان خيرا لهم ودل لفظ الفعل

على ارادة المصدر منهم المومنون هو مستأنف **قوله عز وجل**
الا اذى اذى مصدر في معنى يضرونكم لان الاذى والضرر متقاربان
في المعنى فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا وقيل هو منقطع لان المعنى
لن يضروكم بالهزيمة ولكن يؤذونكم بتصديةكم لقتالهم بولوكم الاديان
الادبار مفعول ثان والمعنى يجعلون ظهورهم عليكم ثم لا ينصرون
مستأنف ولا يجوز للجزم عند بعضهم عطفا على جواب الشرط لان جواب
الشرط يقع عقب الشرط و ثم للتراخي فلذلك لم يقع في جواب الشرط
والمعطوف على الجواب كالجواب وهذا خطأ لان الجزم في مثله
قد جاء في قوله ثم لا يكونوا امنا لكم وانما استوفت هنا الدلالة على
ان الله لا ينصرهم فالتوا او لم يقابلوا **قوله عز وجل**
الاخيل في موضع نصب على الحال تقديره ضربت عليهم الذلة في كل حال
الا في حال عقد العهد لهم فالبا متعلقة بمحذوف تقديره الامتنان
بجمل **قوله عز وجل** ليسوا الواو اسم ليس ومي راجعة الى المذكور
قبلها وسواء خبرها اي ليسوا مستويين ثم استأنف فقال من اهل
الكتاب امة قائمة مبتدأ وقائمة نعت له والجار قبله خبره وهو
ان يكون امه فاعل الجار وقد وضع المظهر هنا موضع المصنوع
منهم امه وقيل امه رفع لسوء وهذا ضعيف في المعنى والاعراب

لانه يقطع عما قبله اذ لا يصح ان تكون الجملة خبر ليس وقبل امثاسم
 ليس والمواو فيها حرف يدل على الجمع كما قالوا اكلوا في البراغيث
 وسواء الخ وهذا ضعيف في المعنى اذ ليس الغرض من ال تفاوت
 الامة القائمة التاليل لآيات الله بل الغرض ان من اهل الكتاب متبا
 وكافرا يتلون صفة اخرى لامة ويجوز ان يكون حالاً من الضمير
 في قائمة او من الامة لانها قد وصفت والعامل على هذا الاستقرار
 وانا الليل ظرف ليتلون لا لقائمة لان قائمة وصفت فلا عمل فيها
 بعد الصفة وولحد الانا اني مثل معاً ومنهم من يفتح الهمزة فتصير
 على وزن عصى ومنهم من يقول اني بالياء وكسر الهمزة ومن يسجدون
 حال من الضمير في يتلون او في قائمة ويجوز ان يكون مستانفاً وكذا
 يومنون ويأمرون وينهون وان شئت جعلتها احوالاً وان شئت
 استأنقها **قوله عز وجل** ان تقولوا يا ايها النبا على الخطاب
 وبالياء على الغيبة جملاً على الذي قبله **قوله تعالى** كثر ريح فيه
 حذف مضاف تقديره كمثل سلك ريح اي وما ينفقون هالك كالذي
 يهلك فيها صر مبتدأ وخبر في موضع صفة الريح ويجوز ان يرفع صراً
 بالظرف لان قد اعتمد على ما قبله واصابت في موضع جراً لصفة
 لريح ولا يجوز ان يكون صفة لصير لان الصير مذكر والضمير اصابت

موت وقيل ليس في الكلام حذف مضاف بل تشبيه بما انفقوا بمعنى الكلام
 وذلك ان قوله كمثل ريح الى قوله فاهلكته متصل بعبءه ببعض فاستمر
 المعاني فيه وفهم المعنى ظموا صفة لقوم **قوله عز وجل**
 من دونكم صفة لبطانة وقيل من زاوية لان المعنى ببطانة دونكم
 في العمل والايان يا لولكم في موضع نصب لبطانة او لالاعما تعلقت
 به من وبها لولا يتعدى الى مفعول واحد وجلاً على التمييز ويجوز ان
 يكون قد انصب بحذف حرف الجر تقديره لا يا لولكم في تحييلكم
 ويجوز ان يكون مصدر في موضع الحال وقد استأنف بجوزان
 يكون حالاً من الضمير يا لولكم وقد مره مراده وما مصدرية اي عظم
 قد بدت البغضاء حال ايضاً ويجوز ان يكون مستانفاً ومن افواههم
 مفعول بدت ومن لا بداء الغاية ويجوز ان يكون حالاً اي ظهرت
 خارجة من افواههم **قوله عز وجل** يا ايها النبا اولاي تحبونهم قد
 ذكر اعرابه في قوله تعالى ثم انتم هؤلاء تقولون انفسكم بالكتاب كله
 الكتاب هنا اي جنس اي بالكتب كلها وقيل هو واحد عضو عليكم
 مفعول عضواً ويجوز ان يكون حالاً اي حنقين عليكم من الغيظ
 يتعلق بعضواً ايضاً ومن لا بداء الغاية اي من اجل الغيظ
 ويجوز ان يكون حالاً اي مغناطين بغيظكم ويجوز ان يكون مفعول

كما تقول مات بالسم أي بسببه ويجوز أن يكون حالاً أي موقوفاً
متقابلين **قوله عز وجل** لا يضركم بقرابكر الصاد واسكان
الراء على انه جواب الشرط وهو من ضار يضرب ضميراً بمعنى ضرو ويقال
ضار يضرك بالواو وبقرابكر الضاد وتشد بالراء وضمها
وهو من يضرب يضرو وفي رفة ثلاثا وجه احدها انه في نية القديم
أي لا يضركم كيدهم شيئاً ان تنقوا وهو قول سيبويه والثاني انه
حذف الفاء وهو قول المبرد وعلى هذين القولين الضمة اعراب
والثالث انها ليست اعراباً بل ما اضطر بالتحريك حركة الضمة ابتداءً
لضمة الضاد وقيل حركتها اعرابيه المستحقة لها في الاصل
ويقرأ بفتح الراء على انه مجزوم حركتها بالفتح لا التقاء الساكنين اذ كان
احق من الضم والكسر شيئاً مصدر أي ضراً **قوله عز وجل**
واذ غدوت اي واذا كرو من اهلك لا ابتداءً الغاية والتقدير
من بين اهلك وموضع هو نصب تقديره فارقت اهلك ونبوء حال
وهو يتعدى الى مفعول بنفسه والى اخر تارة بنفسه وتارة بحرف
الجر في الاول هذه الآية فالاول المومنين والثاني مقاعد من
الثاني واذا بوا نال ابراهيم مكان البيت وقيل للام فيه زايدة للقال
متعلق بنبوء ويجوز ان يتعلق بمجزوف على ان يكون صفة لمقاعد

ولاجوز ان يتعلق بمقاعد لان المقعد هنا المكان وذلك لا يعمل
قوله عز وجل اذ همت اذ طرف اعلم ويجوز ان يكون طرف النبوء
وان يكون لغدوت ان تغشلا تقدير بان تغشلا فوضعه نصب
او جر على ما ذكرنا من الخلاف وعلى يتعلق بسوكل ودخلت الفاء بمعنى
الشرط والمعنى ان تغشلا فتوطوا انتم وان صعب الامر فتوكلوا
قوله تعالى بيد طرف والباء بمعنى في ويجوز ان يكون حالاً
واذ لجمع لذليل وانما جيء بهذا البناء اراً من تكرار الكلام التي
يكون في ذلك **قوله عز وجل** اذ يقول يجوز ان يكون
التقدير اذ كروا ويجوز ان يكون بدلاً من اذ همت ويجوز ان يكون
طرفاً للنصر كره التي يحكيكم همة الاستفهام اذا دخلت على النفي نقلته
الى الايجاب وبقي زمان الفعل على ما كان عليه وان يدرك فاعل
يحكيكم بثلاث الاف الجهم على كسر الفاء وقد اسكنت في الشواذ على
انه اجري الوصل مجرى الوقف وهذه التاء اذا وقف عليها كانت
بدلاً من الهاء التي توقف عليها ومنهم من يقول ان تاء التانيث هي الموقوفة
عليها وهي لغة وقرئ شاذاً اي ساكنة وهو اجراء الوصل مجرى الوقف
ايضاً وكلاهما ضعيف لان المضاف والمضاف اليه كالشيء الواحد
مسومين بكسر الواو اي مسومين خيلهم وانفسهم وفتحها على ما لم يسم

قوله عز وجل الا بشرى معقول بان جعل ويجوز ان يكون معقولا
له ويكون جعل التقديرية الى واحد والهاء في جعله يعود على الامداد
او على التسييم او على الضرا او على التزييل ولنظير معطوف على بشري
اذا جعلها مفعولا له تقديره ليس بكم ولنظير ويجوز ان تنقل
تتعلق محذوف تقديره ولنظير فلو بكم **قوله يتعسا**
ليقطع طرفا اللام متعلقه بمحذوف تقديره ليقطع طرفا امركم
بالملايكه او بضرركم او بكنههم قيل او بمعنى الواو وقيل هي للتفصيل
اي كان القطع لبعضهم والكتب لبعضهم والثاني في بكنههم اصل وقيل
مي بدل من الدال وهو من كبده اذا اصبحت كبك فتقبلوا معطوف
على يقطع او يكتب **قوله عز وجل** ليس لك اسم ليس شيء ^{لك}
الخبر ومن الامور حال من شيء لانه صفة مقدمة او بعدهم معطوفان
على يقطع وقيل او بمعنى الا ان **قوله يتعسا** اصغافا مصدرا في
موضع الحال من الربا تقديره نضاعفا **قوله عز وجل**
وسارعوا يقرابا الواو وحذفها من اثنتيها عطفه على ما قبله من
الاوامر ولم من يثبها استئناف ويجوز اما الالف هنا لكس
الراء عرضها السماوات والارض في موضع جر وفي الكلام حذف تقديره
عرضها مثل عرض السماوات اعدت ويجوز ان تكون في موضع جرائضا

صفة للجنة وان يكون خلاصتها لا ينافي وصفه وان يكون مستانفا
ولا يجوز ان يكون خلاصتها من المضاف اليه لثلاثة اوجه احدها ان لا ^{مل}
وما جاء من ذلك متاويل على ضعفه والثاني ان الغرض هنا لا يراد به
المصدر الحقيقي بل يراد به المسافة والثالث ان ذلك يلزم منه
الفصل بين الحال وبين صاحب الحال بالخبر **قوله عز وجل**
الذين ينفقون بجوزان يكون صفة للمتقين وان يكون نصبا
على افعالهم وان يكون رفعا على افعالهم واما الكاظمين
فعلى الضب والجر **قوله يتعسا** والذين اذا فعلوا بجوزان
يكون معطوفا على الذين ينفقون في الاوجه الثلاثة ويجوز ان
يكون مبتدأ ويكون اوليك مبتدأ ثانيا وخر او هم ثالثا ومفعلة
خبر للثالث والجميع خبر الذين وذكروا جوابا اذا او من مبتدأ وغفر
خبر والا الله فاعل يغفر او بدل من الضمير فيه وهو الوجه لانك اذا
جعلت الله فاعلا احتجت الى تقدير ضمير او من يغفر الذنوب له
غير الله وهم يعلمون في موضع الحال من الضمير في نصير واو من الضمير
في استغفروا ومفعول يعلمون محذوف اي يعلمون المواضع بها
او غير الله عنها **قوله عز وجل** ان نعم اجر المخلص بالبحر
محذوف اي نعم اجر الجنة **قوله** عز وجل من قبلكم سنن

يجوز ان يتعلق من خلف وان يكون حالاً من سنن ودخلت القاء في
سبر والان المعنى على الشرط اي ان شككم فسيروا وكيف خبركم
وعاقبة اسمها **قوله عز وجل** لا تمنوا الماضي وهن وحذفت
الواو في المضارع لوقوعها بين ياء وكسرة والاعلون واحداً
اعلى حذفت منها الالف لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها
قوله عز وجل قرأ بفتح القاف وسكون الراء وهو مصدر
فرحته اذا اخرجته ويقرب بضم القاف وسكون الراء وهو بمعنى
الخرج ايضاً وقال القراء الضم المخرج ويقرب بضمها على الابدان
كالسر والبسر والطيب والطيب وترا بفتحها وهو مصدر فرح
يقرح اذا صار له فرحة وهو بمعنى ذمي وتلك مبتدأ والايام خبر
ونداؤها جملة في موضع الحال والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز
ان تكون الايام بدلاً او عطف بيان وناؤها الخبر ويقرب ايادها
بالياء والمعنى مفهوم وبين الناس ظرف ويجوز ان يكون حالاً
من الهاء وليعلم اللام متعلقة بمحذوف تقديره وليعلم الله دوا
وقيل التقدير استغفوا وليعلم الله وقيل الواو زائدة ومنكم يجوز
ان يتعلق بمتنزه او يجوز ان يكون حالاً من متنزه او ليحصى معطوف
على وليعلم **قوله عز وجل** ام حسبتم امهنا منقطعاً اي بل

حسبتم وان تدخلوا ان والفعل يسد مسد المفعولين وقال ^{خشب}
المفعول الثاني محذوف ويعلم الصابرين يقرب بكسر الميم عطفاً على الاو
وبضمها على تقدير وهو يعلم والاكثر في انقراة الفتح وفيه وجهان
احدهما انه محذوم ايضاً ولكن الميم لما حركت لا لتقاء الساكنين
حركت بالفتح ابتداءً للفتحة قبلها والوجه الثاني انه منصوب على
اضمار ان والواو هنا بمعنى الجمع كالتي في قوله لا تأكلوا السكاكين
الذين والتقدير اظنتم ان تدخلوا الجنة قبل ان يعلم الله المجاهد
ويعلم الصابرين ويقرب عليك هذا المعنى انك لو قدرت الواو بمع
المعنى والاعراب **قوله عز وجل** من قبل ان تلقوه للجهنم
على الجحيم ولا ضافته الى الجملة وقرى بضم اللام والتقدير ولقد
كنتم تمنون الموت ان تلقوه من قبل فان تلقوه بدل من الموت
بدل الاشتمال والمراد لقاء اسانف الموت لانه قال فقد رايتهم
وانتم تنظرون فاذا راي الموت لم يبق بعد حياة ويقرب تلاقؤ
وهو من المفاعلة التي تكون بين اثنين لان ما عليك فقد لقيته
ويجوز ان يكون من واحد مثل سافرت **قوله عز وجل**
فدخلت من قبله الرسل في موضع رفع صفة لرسل ويجوز ان
يكون حالاً من الضمير في رسول وقرأ ابن عباس رضي الله عنه

رسل نكرة وهو قريب من معنى المعرفة ومن متعلقة بخلف ويجوز
 ان يكون حالاً من الرسل فان مات الهمزة عند سيبويه في موضعها
 والفاء بدل على تعلق بالشرط بما قبله وقال يونس الهمزة في مثل
 هذا حقها ان تدخل على جواب الشرط تقدير لتقبلون على اعتباركم
 ان مات لان الغرض التنبيه او التوبيخ على هذا الفعل المشروط
 ومذهب سيبويه الحق لو جازين احدهما انك لو قدمت الجواب لم يكن
 للفاء وجه اذ لا يصح ان تقول ان ترزني فان رزيتك ومنه قوله
 تعالى فان مت فمهم الخالدون والثاني ان الهمزة لها صدر الكلام
 فان لها صدر الكلام فقد وقع موضعها والمعنى هم يدخلون الهمزة
 على جملة الشرط والجواب لانها كالشيء الواحد وعلى اعتباركم حال
 اى راجعين **قوله تعالى** وما كان لنفس ان تموت ان تموت
 اسم كان والا باذن الله الخبر واللام للبيين متعلقة بكان قبل
 من متعلقة بمحذوف تقدير الموت لنفس ان تموت تبين المحذوف
 ولا يجوز ان تتعلق اللام بتموت لما فيه من تقديم الصلة على الموصول
 وقال الزجاج وما كان نفس تموت ثم قدمت اللام كتاباً بمصدر
 اى كتب ذلك كتاباً ومن يرد ثواب الدنيا بالاطهار على الاصل
 وبلا ادغام لتقاربهما نونه منها مثل نوذة البك وسنجري

بالياء والنون والمعنى مهموم **قوله عز وجل** كايں الاصل فيه
 اى اى من بعض كل ادخلت عليها كاف التشبيه وصار اى معنى كم التى
 هي التكرير كما جعلت الكاف مع ذى قولهم كذا بمعنى لم يكن كل واحد منهما
 وكان معنى اولاً بعد التركيب لم يكن لها قبله وفيه خمسة اوجه كلها
 قد قرئ به فالمشهور وكايں همزة بعد ها ياء مستدودة وهو لا
 والثاني كان بالف بعدها همزة مكسورة من غير ياء وفيه وجهان
 احدهما انه فاعل من كان يكون حكى عن المبرد وهو بعيد الصحة
 لانه لو كان كذلك لكان معرباً ولم يكن فيه معنى التكرير والثاني
 اصله كايں قدمت الياء المشددة على الهمزة فصار كي فوزنه
 الان كعلف لانك قدمت العين واللام ثم حذفت الياء الثانية
 كقلها بالحركة والضعيف كما قالوا فى انهما اهما ثم ابدلت الياء
 الساكنة الفاء كما ابدلت فى اية وطاى وقيل حذفت الياء الساكنة
 و قدمت الحركة فانقلبت الفاء ولم يحذف منه شيء لكن قدمت الحكة
 و بقيت الاخرى ساكنة وحذف التنوين مثل قاض والوجه الثالث
 كان على وزن كيع وفيه وجهان احدهما انه حذف احدى اليائين
 على ما تقدم ثم حذفت الاخرى لاجل التنوين والثاني ان حذفت
 اليائين دفعة واحدة واحتمل ذلك لما امتزج الحرفان والوجه الرابع

كابت بياء خفيفة بعد الهزة ووجهه اندخفا لثاء الثانية سكن
 الهزة لاختلاط الكلمتين وجعلها كالجملة الواحدة كما سكنوا الماء
 في هو وحركت الباء لسكون ما قبلها والخامس كي بياء ساكنه قبل الهزة
 وهو الاصل كما في كاء اي وقد ذكر فاما التنوين فابقي في الكلمة
 على ما يجلي في الاصل فتم من يحذفه في الوقف لانه تنوين ومنهم
 من يثبت فيه لان الحكم بغير ما تنبأ به الكلمتين فاما اي فقال
 ابن جني هي مصدر راوي ياوي اذا انضم واجتمع واصله اوي فلجئت
 الواو والياء وسبقت الواو بالسكون فقلبت وا دغمت مثل على وشي
 فاما موضع كابت برفع بالابتداء ولا تاء تستعمل الا بعد هاء من وفي
 الخبر ثلاثة اوجه احدها قبل وفي قتل ضمير النبي وهو عائد على كابت
 لان كابت في معنى بني والخبر ان يكون يعود الضمير على لفظ كابت كما
 نقول مائة بني قتل فالضمير للمائة اذ هو المبتداء فان قيل لو كان كذلك
 لانت فقلت قبلت قتل هذا محمول على المعنى لان التقدير كثير من الرجال
 قتل فعلى هذا يكون معه ربيون في موضع الحال من الضمير في قتل والوجه
 الثاني ان يكون قتل في موضع جر صفة لبني ومعه ربيون الخبر كقولك
 كمر من رجل صالح مودع مال والوجه الثالث ان يكون الخبر محذوفاً
 اي في الدنيا اوصابراً ونحو ذلك فعلى هذا يجوز ان يكون قتل صفة

لبني ومعه ربيون حال على ما تقدم ويجوز ان يكون قتل لرئيس ولا ضمير
 فيه على هذا والجملة صفة لبني والخبر محذوف على ما ذكرنا وبقرافا تل
 فعلى هذا يجوز ان يكون الفاعل ضميراً وما بعده حال وان يكون الفاعل
 ربيون وبقرافا قتل بالتشديد فعلى هذا لا ضمير في الفعل لاجل التكثير
 والواحد لا تكثير فيه كذا ذكر ابن جني ولا يمنع ان يكون فيه ضمير الاول
 لانه في معنى الجماعة وربيون بكسر الراء منسوبون الى الرب وهو رب الجماعة
 ويجوز ضم الراء في الرب ايضا وعليه قرئ ربيون بالضم وقيل من
 كسر اربع والفتح هو الاصل وهو منسوب الى الرب وقد قرئ به في اوهو
 الجمهور على فتح الهاء وقرئ بكسر هاء وسبقت لعة والفتح أشهر وقرئ باسكانها
 على تخفيف المكسور واستكانوا استعملوا من الكون وهو
 وحكي عن لقا ان اصله استكنوا استبغت الفتحة فنشأت الالف وهذا
 خطأ لان الكلمة في جميع نضاريتها تثبت عينا بقول استكان استكن
 فهو مستكين ومستكان لدولة اشباع لا يكون على هذا الحد **قوله**
عز وجل ما كان قولهم الجمهور على فتح اللام على ان اسم كان
 ما بعده الا وهو اقوى من ان يجعل خبرا والاول اسما لوجهين احدهما
 ان قالوا يشبه المضمير في انه لا يضم فهو اعرف والثاني ان ما بعده لا
 والمعنى كان قولهم ربنا اغفر لنا ذنوبهم في الدعاء وبقرافا رفع الاول

على انه كان وما بعد الالجز في امرنا يتعلق بالمصدر وهو اسرافنا ويجوز
 ان يكون حالاً منه اي اسرافاً واقعا في امرنا **قوله عز وجل**
 بل الله مولاكم مبتدا وخبر وجزاء لفرا النصب وهي قراءة والتقدير
 بل اطيعوا الله **قوله عز وجل** الرعب يقرأ بسكين العين وضمها
 ومما لغتان بما اشركوا الباء شغل سلق ولا يمنع ذلك لتعلق في
 ايضا لان في طرف والباء بمعنى السبب فهما مختلفان وما مصدرية
 وما الثانية نكرة موصوفة او بمعنى الذي وليست مصدرية وبشي
 متوى الظالمين اي التارفا المخصوص بالذم محذوف والمتوى مفعول
 من تويت ولا مديا **قوله تعالى** صدقكم الله وعده صدق
 بتعدى الى مفعولين في مثل هذا النحو وقد يتعدى الثاني بحرف
 الجر فيقال صدقت زيدا في الحديث اذ ظرف لصدق ويجوز ان يكون
 ظرفا للوعد حتى يتعلق بفعل محذوف تقديره دام ذلك الى وقت
 فسلكم والجمع انها لا تتعلق في مثل هذا بشي وانما ليست حرف جر بل
 هي حرف جر يدخل على الجمل بمعنى الغاية كما تدخل الفاء والواو على الجمل
 وجواب اذ المحذوف تقديره ان ما ركم ويجوز ذلك على المحذوف
قوله عز وجل منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرتم
 معطوف على الفعل المحذوف **قوله عز وجل** اذ تصعدون

تقديره

تقديره اذكروا اذ ويجوز ان يكون ظرفا لعصيتكم او تنان عتم او فعلتم
 ولا تلونون للجمل هو ر على فتح التاء وقد ذكرنا في قوله تعالى يلوون السنتهم
 ويقربون التاء وماضيه الوي ومضى لغة ويقرأ على احد بضمين وهو
 الحبل والرسول يدعوك جملة في موضع الحال بغم والتقدير بعد غم
 فعلى هذا يكون صفة لغم وقيل المعنى سبب غم فيكون مفعولا به وقيل
 التقدير بدل غم فيكون صفة ايضا كحبالا تخرنوا قتل لا زائدة قتل
 المعنى انه غمهم لم يخرجهم عقوبة لهم على تركهم موافقهم وقيل ليست زائدة
 والمعنى على نفى الحزن عنهم بالتوبة وكى ههنا هي العاملة بنفسها
 لاجل اللام قبلها **قوله عز وجل** امنة المشهور في القراءة
 فتح الميم ومواسم للامن ويقرأ بسكونها وهو مصدر مثل الامن ونعاسا
 بدل ويجوز ان يكون عطفا بيان ويجوز ان يكون نعاسا هو المفعول
 وامنة حال منه والاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس
 ليس هو الامن بل هو الذي حصل الامن ويجوز ان يكون امنة مفعولا له
 يعني بقرابا لباء على انه النعاس وبالناء للامن وهو في موضع نصب
 صفة لما قبله وطا بقة مبتدا وقد اهتمم الخبر ويطنون حال من
 الضمير في اهتمم ويجوز ان يكون اهتمم صفة ويطنون الخبر والجملة
 حال والعامل فيها يعني وتسمى هذه الواو والحال وقيل الواو بمعنى اذ

وليس بشئ وغير الحق المفعول الاول اى امر غير الحق وبالله الثانى وظن
 الجاهلية مصدر تقديره ظنا مثل ظن الجاهلية من بنى من زايدة وهو
 رفع بالابتداء وفي الجزو جهان احدهما لنا فى الامر على هذا الحال
 اذ الاصل هل شئ من الامر والثانى ان يكون من الامر هو الجزو ولنا تبين
 وبه تتم القابضة كقوله ولم يكن له كفوا احد كله لله بقرا بالنصب على التوكيد
 او اليردل والله الجزو بالرفع على الابتداء والله الجزو بالجملة خبرات
 يقولون حال من الضمير في يحفون وشئ اسم كان والجزو لنا ومن الامر
 مثل هل لنا لبرنا الذين بالفتح والتخفيف وبقرا بالتشديد على ما لم يسم
 فاعله اى اخرجوا بامر الله **قوله عز وجل** اذا ضربوا في
 الارض يجوز ان يكون هذا يحكى به حالهم فلا يراد به المستقبل الاحالة
 فعلى هذا يجوز ان يعمل فيها قالوا وهو لماضى ويجوز ان يكون كفروا
 وقالوا اما صبين ويراد بهما المستقبل ليحكى بهما الحال فعلى هذا يكون
 التقدير يكفرون ويقولون لاخوانهم وكانوا غزا الجمهور على تشديد
 الزاى وهو جمع غايز والقياس غزاة كقاض وقضاه لكنه جاء على
 فعل حملا على الصحيح نحو شاهد وشهد وصايم وضويم وبقرا بتخفيف
 الزاى وفيه وجهان احدهما ان اصله غزاة فحذفوا التاء تخفيفا
 لان التاء دليل الجمع وقد حصل ذلك في نفس الصيغة والثانى انه

اراد قراة الجماعة فحذف احدى الرايين كراهية التضعيف لجعل الله
 اللام تعلق بحذف اى بدمهم اذا وقع في قلوبهم ذلك ليحمله حسرة
 وجعل هنا بمعنى صبر وقيل اللام هنا لام العاقبة اى صار امرهم الى ذلك
 كقوله تعا فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا **قوله تعا**
 او مت الجمهور على ضم الميم وهو الاصل لان الاصل وبقرا بالكسر
 وهولعة يقال مات مات مثل خاف يخاف كما تقول خفت تقول ميت
 لمعقر مبتدا ومن الله صفته ورحمة معطوف عليه والتقدير ورحمة
 لهم وخير الجزو ما بمعنى الذي ونكرة موصوفة والعائد محذوف ويجوز
 ان تكون مصدرية ويكون المفعول محذوفا اى من جمعهم الما لـ
قوله عز وجل لا اله الا الله جواب قسم محذوف ولحقها
 على حرف الجزو ان باقى يحشرون غير موكد بالنون والاصل تحشرون الى الله
قوله تعا فيما رحمة من الله ما زايدة وقال الاخفش وغيره يجوز
 ان يكون نكرة بمعنى شئ وبرحمة بدل منه والباء تعلق بلب وشاورهم
 فى الامر الامر هنا جنس وموعام يراد به الخاص لانه لم يورثوا ورثهم
 فى الفرائض ولذلك قرأ ابن عباس رضى الله تعالى عنه فى بعض الامر
 فاذا عزمت الجمهور على فتح التاء اى اذا اخرجت لك امر بالمشاورة وعزمت
 على فعله فتوكل على الله وبقرا بضم التاء اى اذا امرتك بفعل شئ فتوكل على

فوضع الظاهر موضع المضمرة **قوله عز وجل** فمن ذا الذي
 هو مثل من ذا الذي يقرض وقد ذكر من بعد أي من بعد ذلك لانه
 فحذف المضاف ويجوز ان يكون الضمير ضمير الخذلان أي من بعد
 الخذلان **قوله عز وجل** ان يغفل بقرابيح الباء وضم الغين
 على نسبة الفعل الى النبي صلى الله عليه وسلم واله أي ذلك غير جائز عليه
 وبدر على ذلك قوله تعالى يا بني بما غل ومفعول يغفل محذوف أي يغفل
 الغنيمة او المال وبقرابيض الباء وفتح الغين على ما لم يسم فاعله وفي
 المعنى ثلاثة اوجه احدها ان يكون ماضيه اغلته أي نسبته الي
 الغلول كما يقال كذبتة اذا نسبته الى الكذب أي لا يقال عنه
 انه يغفل أي يجوز والثاني هو من اغلته اذا وجدته حلالا لقولك
 احدث الرجل اذا اصبته محموم او الثالث معناه ان يغله غير أي
 ما كان لبنى ان يحال ومن يغفل الجلة مستأنفة ويجوز ان يكون حلالا
 ويكون التقدير في حال علم الغال بعقوبة الغلول **قوله تعالى**
 فمن اتبع من لمعني الذي في موضع رفع بالابتداء ولكن الخبر ولا يكون
 شرط لان كمن لا يصلح ان يكون جوابا او بسخط حال **قوله تعالى**
 هم درجات مبتدأ وخبر والتقدير ذو درجات فحذف المضاف
 وعند الله طرف لمعني درجات كانه قال هم متفاضلون عند الله وخبر

ان يكون صفة لدرجات **قوله عز وجل** من انفسهم في
 موضع نصب صفة لرسل ويجوز ان تغلق بعث وما في هذه الآية
 قد ذكر في قوله تعالى وابعث فيهم رسولا منهم **قوله عز وجل**
 قد اصبتم مثلها في موضع رفع صفة لمصيبة **قوله عز وجل**
 وما اصابكم ما لمعني الذي وهو مبتدأ والخبر يا ذن الله أي واقع باذن
 الله وليعلم اللام متعلقة بمحذوف أي وليعلم الله ما اصابكم هذا
 ويجوز ان يكون معطوفا على معنى يا ذن الله تقديره فباذن الله ولا
 يعلم فتعالتوا فانتم انما لم يات بحرف العطف لانه اراد ان يجعل كل
 واحد من الجملتين مقصودا بنفسها ويجوز ان يقال ان المقصود هو
 الامن بالقتال وتعالوا ذكر ما لم سكت عنه لكان في الكلام دليل
 عليه وقيل الامر الثاني حالهم للكفر اللام في قوله للكفر وللانسان
 متعلقة باقرب وجاز ان يعمل اقرب بينهما لانها يشبهان الطرفين وكما
 عمل اطيب في قولهم هذا بسرا اطيب منه تمرا في الطرفين المقدرين
 لان الفعل يدل على معنيين على اصل الفعل وزيادته فيعمل في كل واحد
 منهما بمعنى غير الآخر فتقديره يزيد قريتهم الى الكفر على قريتهم للانسان
 واللام ههنا على بابها وقيل هي بمعنى الي يقولون مستأنف ويجوز ان
 يكون حلالا من الضمير في اقرب أي قريهم الى الكفر فابلين **قوله تعالى**

الذين قالوا يجوز ان يكون في موضع رفع على افعالهم وفي موضع نصب
على افعالهم عنى اوصفة للذين نافقوا او بدلا منه وفي موضع جريد لا
من المجزوءة في افعالهم او في قلوبهم ويجوز ان يكون مبتدا والخبر قل
فادراوا والتقدير قل لهم وقد ويجوز ان يكون معطوفا على
الصلة معترضا بيني قالوا ومعولها ومولوا طاعونا وان يكون حالا
وقد مرادة **قوله عز وجل** بل احياء اي بليهم احياء وبفرا
بالنصب عطفا على امواتا كما تقول ظننت زيدا قايما بقاعد او قبل
اخر الفاعل تقدير بل احسبهم احياء وخلاف ذلك لتقديم ما يدل
عليه وعند ربهم صفة احياء ويجوز ان يكون ظرفا لاجيالا لان المعنى
يجوز عند الله ويجوز ان يكون ظرفا لرزقون ويرزقون صفة احياء
ويجوز ان يكون حالا من الضمير في احياء اي يجوز مرزوقين ويجوز
ان يكون من الضمير في الظرف اذا جعلته صفة **قوله تعالى**
يجوز ان يكون حالا من الضمير في يرزقون ويجوز ان يكون صفة
لاحياء اذا نصب ويجوز ان ينصب على المصح ويجوز ان يكون من الضمير
في احياء او من الضمير في احياء او من الضمير في الظرف من فضله حال من
العابد المحذوف تقديره بما انا هو كائنا من فضله يستبشرون
معطوف على فحين لان اسم الفاعل هنا يشبه الفعل المضارع ويجوز

ان يكون التقدير وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير في فحين
ويستبشرون معطوف على فحين او من ضمير المفعول في انا هم من خلفهم
تعلق يلحقوا ويجوز ان يكون حالا تقدير متعلقين عنهم الا خوف
عليهم فان مصدره وموضع الجملة بدل من الدين بدل الاشتمال
اي ويستبشرون بسلامة الدين لم يلحقوا بهم ويجوز ان يكون التقدير
لانهم لا خوف عليهم فيكون مفعولا من اجله **قوله عز وجل**
يستبشرون هو مستأنف مكرر للتوكيد وان الله بالفتح عطف على
بنته من الله اي وبان الله وبالكسر على الاستئناف **قوله تعالى**
الذين استجابوا في موضع جرد صفة للمؤمنين او نصبا على افعالهم اعنى
اورفعوا على افعالهم او مبتدا وخبرهم الذين احسنوا منهم وانفقوا
ومنه حال من الضمير في احسنوا والذين قال لهم الناس بدل من
الذين استجابوا او صفة **قوله عز وجل** فزادهم ايمانا
الفاعل ضمير تقديره زادهم القول ايمانا احسبنا الله مبتدا وخبر
وحسب مصدر في موضع اسم الفاعل تقديره محسبا الله اي كافيا
يقال احسبني الشيء اي كافيا **قوله عز وجل** بنعمة من الله
في موضع الحال ويجوز ان يكون مفعولا به لم يمسهم حال ايضا من الضمير
في انقلبوا ويجوز ان يكون العامل فيها بنعمة من الله وصاحب الحال

الضمير في الجار تقدير فانقلبوا متهمين برين من سوء وانبعوا معطوف
على انقلبوا ويجوز ان يكون حالا اي وقد انبعوا **قوله عروجل**
ذلم مبتدا والشیطان خبره ويجوز ان يكون حالا من الشيطان والعا
الاشارة ويجوز ان يكون الشيطان بدلا او عطف بيان وخوف الخبر
والنقد بر خوفكم باوليا به وقرى في السند وذ خوفكم اوليا به
وقبل لا حذف فيه والمعنى يخوف من ينعه فاما من يتوكل على الله
فلا تخافوه فلا تخافونهم اما جمع الضمير لان الشيطان جنس ويجوز
ان يكون الضمير الاوليا **قوله تعالى** ولا يحزنك الجمل
على فتح الياء وضم الزاي والماضي عزته ويقرب ضم الباء وكسر الزاي
والماضي احن ومي لغة قليلة وقبل احن حدث للحزن واخرته
احدث له الحزن واخرته عرضته للحزن يسارعون بقراب الامالة
والتيخيم ويقرب تسرعون بغير الف من اشرع شيئا في موضع المصدر اي
ضررا **قوله عروجل** ولا تحسبن الذين كفروا بقراب الباء
وقا عدا الذين كفروا فاما المفعولان فالعايم مقامهما قوله اما على
لهم خبر لانفسهم فان ما علمت فيه سد مسد المفعولين عند سببويه
وعند الاخفش المفعول الثاني محذوف تقديره نافعاً ونحو ذلك
وفي ما وجهان احدهما انهما بمعنى الذي والثاني مصدره ولا يجوز

ان تكون ما كافة ولا زائدة اذ لو كان كذلك لانتصب خبر على واحدا
ان الى خبر اذا كانت ما زائدة او فعه الفعل لهما وكلما ممتنع وقد
قرى شاذ ابا نصب على ان تكون لانفسهم خبران ولهم تبين احوال
من خبر وقد قرى في الشاذ بكسر القاف وهو جواب قسم محذوف والقسم
وجوابه يسد ان مسدا للمفعولين وقرا حتم تحسبن بالياء على الظاهر
للنبي صلى الله عليه وسلم والذين كفروا المفعول الاول وفي المفعول الثاني
وجهان احدهما الجملة من ان وما علمت فيه والثاني ان المفعول الاول
محذوف اقيم المضاف اليه مقامه والتقدير ولا تحسبن املاء الذين
كفروا وقوله اما على لهم بدل من المضاف المحذوف والجملة سدت
مسدا للمفعولين والتقدير لا تحسبن ان ما بلاء الذين كفروا خبر لا قسم
ويجوز ان يجعل ان وما علمت فيه بدلا من الذين كفروا ابدل الاستمال
والجملة تسد مسدا للمفعولين اما على لهم لينزادوا واستانفد وقبل
اما لهم تكرير للاول ولينزادوا هو المفعول الثاني لتحب هذا على
قراءة التاء والتقدير لا تحسبن يا محمد املاء الذين كفروا خبرا
لينزادوا ايمانا بل لينزادوا اثما ويروى عن بعض الصحابة
انه قد كذلك **قوله عروجل** ما كان الله لينز خبر كان محذوف
تقديره ما كان مريدا لان ينز ولا يجوز ان يكون الخبر لينز لان الفعل

بعد اللام ينتصب بان فيصير التقدير ما كان الله لترك المؤمنين على ما اتفق
 عليه وخبر كان هو اسمها في المعنى وليس السر هو الله تعالى وقال الكوفي
 اللام زائدة والخبر هو الفعل وهذا ضعيف لان ما بعدها قد انتصب
 فان كان انتصب باللام نفسها فليست زائدة وان كان انتصب بان
 فسد لما ذكرنا واصل يذريوذر فحذفت الواو تشبيها لها ببدء
 لانها في معنى ذلك وليس بحذف الواو في يذري علة اذ لم تقع بين
 ياء وكسرة ولا ما هو في تقدير الكسرة بخلاف يذري فان الاصل
 يودع بحذف الواو لوقوعها بين الياء وبين ما هو في تقدير الكسرة
 اذ الاصل الاول يودع مثل يودع وانما فتحت الدال من يذري لان
 لامه حرف خلق ينفخ له ما قبله ومثله تسع ويطاء ويقع ونحو ذلك
 فلم يستعمل من يذري فاصبا اكتفاء بترك تميز بقرا بسكون الياء وماضيه
 مان وبتشد يدها وماضيه مين ومما يعني واحد وليس التشديد
 لتعدي الفعل مثل فرح وفرجه لان ما زومير يتعديان الي
 مفعول واحد **قوله عروجل** ولا تخسبن يقرأ بالياء على الغيبة
 والذين يجنون الفاعل وفي المفعول الاول وجهان احدهما هو
 ضمير الجمل الذي دل عليه يجنون والثاني هو محذوف تقديره الجمل
 وهو على هذا افضل ويقرأ تخسبن بالياء على الخطاب والتقدير ولا تخسبن

يا محمد يجمل الذين يجنون فحذف المضاف وهو ضعيف لان فيه اضرار
 الجمل قبل ذكر ما يدل عليه وهو على هذا افضل وتوكيد والاصل في مبرأ
 موراث فقلت الواو بآء لانكسار ما قبلها والميراث مصدر كالميراث
قوله عروجل لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير
 العامل في موضع ان وما علمت فيه قالوا وهو المحلية به ويجوز ان
 يكون معمولا لقول المضاف لانه مصدر وهذا يخرج على قول الكوفي
 في اعمال الاول وهو اصل ضعيف يراد هنا ضعفا لان الثاني فعل
 والاول مصدر واعمال الفعل اقوى سنكتب ما قالوا يقرأ بالنون
 وما قالوا منصوب به وقتلهم معطوف عليه وما مصدرية او بمعنى
 الذي يقرأ بالياء وتسمية الفاعل ويقرأ بالياء على ما لم يسم فاعله
 وقتلهم بالرفع وهو ظاهر ويقول بالنون والياء **قوله تعا**
 ذلك مبتدأ وبما خبره والتقدير يستحق بما قدمت وظلام فعال من
 الظلم فان قبل بناء فعال للتكثير لا يلزم من نفى الظلم الكثير نفى القليل
 فلو قال بظالم لكان ادل على نفى الظلم قليله وكثيره فلجواب عنه
 من ثلاثة اوجه ان فعلا قد جاء لا يراد به الكثرة كقولهم **•**
• ولست بجلال التلاع مخافة **•** ولكن متى يسترد القوم ازفد **•**
 لا يريد هنا انه جمل التلاع قليلا لان ذلك يدفعه قوله متى يسترد

القوم ارفد وهذا يدل على نفي الجمل في كل حال ولا تمام المدح
لا يحصل بارادة الكثرة والثاني ان ظلالها هنا للكثرة لانه مقابل
العباد وفي العباد كثره اذا قيل بهم الظلم كان كثيرا والثالث انه
اذا انتفى الظلم الكثر انتفى القليل ضرورة لان الذي ظلم انما ظلم
بانتفاعه بالظلم فاذا انتزل الظلم الكثير مع زيادة نفعه في حق من
يجوز عليه النفع والضرب كان للظلم القليل المنفعة وفيه وجه رابع
وهو ان يكون على النسبة اى لا ينسبه الى الظلم فيكون من باب بزان
وعطار **قوله عز وجل** الذين قالوا في موضع جربة لمن
قوله الذين قالوا ويجوز ان يكون منصوبا بامار اعني ورفعنا
على اعمارهم الا انهم يجوز ان يكون في موضع جر على تقدير ان لا
يؤمن لان معنى عهد وصي ويجوز ان يكون في موضع نصب على تقدير
حذف الجر واقتضاء الفعل اليه ويجوز ان ينصب بنفس عهد لانك
نقول عهدنا اليه عهدا الا على انه مصدر لان معناه الزمته ويجوز
ان تكتب ان موصولة ومفعولة ومنهم من يجذفها في الخط الكفاء
بالشد يد حتى ياتينا بقران فيه حذف مضاف تقدير بتقرير بان
اي يشرع ذلك لنا **قوله عز وجل** والذين يقرأوا بآياتنا
بحرف العطف وبالبناء على اعادة الجار والذين يجمعون بوزن مثل رسول

ورسلوا الخاب جنس **قوله تعالى** كل نفس مبتدأ وجاز ذلك
وان كانت نكرة لما فيه من العموم وذاتية الموت الجزوات على معنى
كل لان كل نفس نفوس ولو ذكر على لفظ كل جاز واضافة ذاتية
غير محصورة لانها نكرة بحلى بها الحال وقرى شاذ اذا يفة الموت
بالتنوين ولا اعمال ويفر اساذ ايضا ذاتية الموت على جعل الهاء
ضمير كل على اللفظ وهو مبتدأ وخبر وانما هم هنا كاف فان لك نصب
اجوركم بالفعل ولو كانت بمعنى الذي او مصدرية لرفع اجوركم
قوله عز وجل لتبطلوا الواو فيه ليست لام الكلمة بل واو
الجمع حركت لا لتقاء الساكنين وضمه الواو دليل على المحذوف
ولم تقلب الواو الفاعل تحركها وانفتاح ما قبلها لان ذلك عارض
ولذلك لا يجوز هزها مع انضمامها ولو كانت لازمة لجاز ذلك
قوله تعالى ليبينته ولا يكتمونه يقرأ ان بالياء على الغيبة
لان الراجع اليه الضمير اسم ظاهر وكل ظاهر يكتفي عند ضمير الغيبة
ويقرأ ان بالياء على الخطاب تقديره وقتلنا لهم ليبينته ولما كان
اخذا الميثاق في معنى القسم جاء باللام والنون في الفعل ولم يأت
بهما في يكتمون الكفاء بالتوكيد في الفعل الاول لان يكتمونه توكيد
قوله عز وجل لا يحسبن الذين يفرحون بفرار الباء على الغيبة

وكذلك فلا يحسبهم بالياء، وضم الباء، وفاعل الاول الذين يفرحون
واما مفعولاه فمحذوفان الكفا: بمفعولي يحسبهم لان الفاعل فيهما
واحد فالفعل الثاني تكرر الاول وحسن لما طال الكلام المتصل
بالاول والفاء زائدة اذ ليست للعطف ولا للجواب وقال بعضهم
بمفان هو مفعول حسب الاول ومفعوله الثاني محذوف دل عليه مفعول
حسب الثاني لان التقدير لا يحسب الذين يفرحون انفسهم بمفازة
وهو في فلا يحسبهم هو انفسهم اي فلا يحسب انفسهم واغنى بمفان
الذي هو مفعول الاول عن ذكره ثانيا بحسب الثاني وهذا وجه
ضعيف متعسف عنه مندوح بما ذكرنا في الوجه الاول ويقرأ
بالياء فيهما على الخطاب وفتح الباء منهما والخطاب للبنى عليه السلام
والقول فيه لان الذين يفرحون هو المفعول الاول والثاني محذوف
لدلالة مفعول حسب الثاني عليه وقبل التقدير لا يحسب الذين يفرحون
بمفان واعني المفعول الثاني هنا عن ذكره بحسب الثاني وحسب الثاني
مكرر او بدل كما ذكرنا في القراءة بالياء فيهما لان الفاعل فيهما واحد
ايضا وهو البنى عليه السلام وقرأ بالياء في الاول وبالياء في الثاني
ثم في الباء في الفعل الثاني وجهان الفتح على انه خطاب لوالده والضم
على انه لجماعة وعلى هذا يكون مفعولا الفعل الاول محذوفين لدلالة

مفعولي الثاني عليهما والفاء زائدة ايضا والفعل الثاني ليس ببدل
ولا مكرر لان فاعله غير فاعل الاول والمفازة مفعلة من الفوز من
العذاب متعلق بمحذوف لانه صفة للمفازة لان المفازة مكان والمكان
لا يعمل ويجوز ان تكون المفازة مصدرا فتعلق من به ويكون
التقدير فلا يحسبهم فابن من فالمصدر في موضع اسم الفاعل
قوله عز وجل الذين يذكرون الله في موضع جر نعتا لاولي وفي
موضع نصب باضمار اعني ورفع على اضمارهم ويجوز ان يكون مبتداء
ولجر محذوف تقديره يقولون ربنا وفيما وقعوا احلالا من
ضمير الفاعل في يذكرون وعلى جنوبهم حال ايضا وعرف الجر متعلق
بمحذوف هو الحال في الاصل تقديره ومضطجعين على جنوبهم متفكرون
معطوف على يذكرون ويجوز ان يكون حالا ايضا اي يذكرون الله
متفكرين باطلا مفعول من اجله والباطل هنا فاعل بمعنى المصدر
مثل العاقبة والعافية والمعنى ما خلقها عبثا ويجوز ان يكون حالا
تقديره ما خلقت هذا خاليا عن حكمة ويجوز ان يكون بعنا المصدر
محذوف اي خلقا باطلا فان قيل كيف قال هذا والسابق ذكر السماوات
والارض والاشارة اليها هذه ففي ذلك ثلاثة اوجه احدها ان ^{شأن} الاشارة
الى الخلق المذكور في قوله خلق السماوات وعلى هذا يجوز ان يكون

المخلوق مصدرًا وان يكون بمعنى المخلوق ويكون من إضافة الشيء إلى ما هو
هو في المعنى والثاني ان السماوات والارض بمعنى الجمع فعاد في الاشياء
اليه والثالث ان تكون المعنى ما خلقت هذا المذكور والمخلوق ففنا
دخلت الفاء المعنى الجزاءا للتقدير اذا تراءى هناك او وحدناك ففنا
قوله عز وجل من دخل النار من في موضع نصب يبدل
واجاز قوم ان يكون منصوبًا بفعل دل عليه جواب الشرط وهو فقد
اخرت به واجاز اخرون ان تكون من مبتدأ والشرط وجوابه الخبر
وعلى جميع الواجه الكلام كله في موضع رفع خبر ان **قوله تعالى**
ينادي صفة لمناديا او حال من الضمير في مناديا فان قيل فما الفا
في ذكر الفعل مع دلالة الاسم الذي هو مناد عليه فيلزم ثلثة اوجه
احدها هو توكيد كما تقول قم قائما والثاني انه وصل به ما حسن
التكرير وهو في له للايمان والثالث انه لو انصرف على الاسم لجاز ان يكون
سمع معروفا بالنداء يذكر ما ليس بندا فلما قال ينادي ثبت ان اسم
سمعي انداء في تلك الحال ومفعول ينادي محذوف اي ينادي الناس
ان امنوا ان هنا بمعنى اي فيكون النداء قوله امنوا ويجوز ان يكون
ان المصدر به وصلت بالامر فيكون التقدير على هذا ينادي للامان
بان امنوا مع الابرار صفة للمفعول المحذوف تقديره ابرار مع الابرار

وابرار على هذا حال ولا ابرار جمع بار ويجوز ان يكون جمع بر واصله
بر ككيفية واكتاف ويجوز الامالة في الابرار تغليب الكسر الرأ
الثانيه **قوله عز وجل** على رسلك اي على السنة رسلك وعلى
متعلقة بوعدتنا ويجوز ان يكون بآياتنا والمبعاد مصدر بمعنى
الوعد **قوله تعالى** عامل منكم صفة لعامل ومن ذكر او انشئ
بدل من منكم وهو بدل الشيء من الشيء وما لعين واحدة ويجوز
ان يكون من ذكر او انشئ صفة اخرى لعامل يقصد بها الايضاح
ويجوز ان يكون من ذكر حال من الضمير في منكم تقديره استقر منكم
كأينا من ذكر او انشئ وبعضكم من بعض حال من الضمير مستانف
ويجوز ان يكون حالا او صفة فالذين هاجروا مبتدأ ولا كفر
وما انضل به الخبر وهو جواب قسم محذوف ثوابا مصدر وفعله
دل عليه الكلام المتقدم لان تكثير السيئات اناية فكانه لا تثبتكم
ثوابا وقبل هو حال وقبل تميز وكلا القولين كوفي والثواب
بمعنى الانابة وقد يقع بمعنى الشيء المثاب به كقولك هذا الدرهم
ثوابك فعلى هذا يجوز ان يكون حالا من ضمير الجينات اي مثابا بها
او حالا من ضمير المفعول في لا دخلتهم اي مثابين ويجوز ان يكون
مفعولا به لان معنى ادخلتهم اعطيهم فيكون على هذا بدلا من جنات

ويجوز ان يكون مستانفا اي يعطيهم ثواباً **قوله تعالى** متاع قليل
اي نعيم متاع فالمبتدأ محذوف **قوله عز وجل** لكن الذين
انقوا الجوهر على الخفيف النون وقرى بتشد يدها والاعراب ظاهر
خالد بن فيها حال من الضمير في لهم والعامل معنى الاستفراغ وارتفاع
جنات بالابتداء او بلجار نزل مصدر وانتصابه بالمعنى لان معنى
لهم جنات اي نزلهم وعند الكوفيين هو حال او تمييز ويجوز ان يكون
جمع نازل كما قال الاعشى او تنزلون فانا معشر نزل وقد ذكر ذلك
ابو علي في التذكرة فعلى هذا يجوز ان يكون حالا من الضمير في خالدين
ويجوز اذا جعلته مصدراً ان يكون بمعنى المفعول فيكون حالا من الضمير
المجروح فيها اي منزول من عند الله ان جعلت نزلاً مصدراً كان من عند
صنعه له وان جعلته جمعا فنيده وجهاً واحداً محال من المفعول المحذوف
لان التقدير نزل اناها والثاني ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي ذلك
من عند الله اي فضله وما عند الله ما بمعنى الذي وهو مبتدأ وفي الخبرين
وجهاً واحداً هو خبر وللأبرار نعت خبر والثاني ان يكون الخبر للابرا
والنية به التقديم اي والذي عند الله مستقر للأبرار وخبر على هذا
خبر ثان وقال بعضهم للأبرار حال من الضمير في الظرف وخبر خبر
المبتدأ وهذا بعيد لان في هذا الفصل بين المبتدأ والخبر حال الغير والفضل

بين الحال وصلح الحال الخبر المبتدأ وذلك لا يجوز في الاختيار قوله
لمن يؤمن من في موضع نصب اسم ان ومن تارة موصوفة او موصولة وخاتمة
حال من الضمير في يؤمن وجاء جمعا على معنى من ويجوز ان يكون حالا من
الها واليم في اليهم فيكون العامل انزل والله متعلق بخاتمة وقيل هو
متعلق بقوله لا تشعرون وهو في نية التأخير اي لا تشعرون بايات الله
مثلاً قليلاً لاجل الله اوليك مبتدأ ولهم اجرهم فيدا وجه احدها ان قوله
لهم خبر اجر والخلة خبر الاول وعند بعضهم ظرف للاجر لان التقدير لهم
ان يوجروا وعند بعضهم ويجوز ان يكون حالا من الضمير في لهم وهو ضمير
للاجر والوجه الاخر ان يكون الاجر مرتفعاً بالظرف ارتفاع الفاعل بفعله
فعلى هذا يجوز ان يكون عند ظرفاً للاجر وحالاً منه والوجه الثالث ان
يكون اجرهم مبتدأ وعند بعضهم خبر ويكون لهم يتعلق بما دل عليه الكلام
من الاستفراغ والنبوت لا في حكم الظرف

سورة النسا

بسم الله الرحمن الرحيم
فلمضى القول في قوله يا ايها الناس في اول البقرة من نفس واحدة في
موضع نصب بخلقكم ومن لا بداء الغاية وكذلك منها زوجها ومنها
رجالاً كثيراً بعت لرجال ولم تؤنثه لانه جملة على المعنى لان رجالاً بمعنى عدد

او جنس او جمع كما ذكر الفعل المسند الى جماعة الموت كقوله وقال نسوة
 وقيل كبيراً نعت لمصدر محذوف اي ثنا كثيراً نسائون يقرأ بتشديد السين
 والاصل نسا لون فابدلت التاء الثانية سيناً فراراً من تكرير المثل
 والتاء تشبه السين في الهمس ويقرأ بالتخفيف على حذف التاء الثانية
 لان الباء فيما تدل عليها ودخل حرف الجر في المفعول لان المعنى تخالفوا
 والارحام يقرأ بالنصب وفيه وجهان احدهما هو معطوف على اسم الله اي
 وانفوا الارحام ان تقطعوها والثاني هو محمول على موضع الجار والمجرور
 كما نقول مررت بزيد وعمراً والتقدير الذي تعظمونه والارحام لات
 للحلف به تعظيم له ويقرأ بالجر قيل هو معطوف على المجرور وهذا لا يجوز
 عند البصريين وانما جاء في الشعر على فتحه واجاز الكوفيون على ضعف
 وقيل الجر على القسم وهو ضعيف ايضاً لان الاخبار وردت بالنهي عن
 الحلف بالآباء ولان التقدير في القسم وربي الارحام وهذا قد اغنى
 عنه ما قبله وقد فرى شاذاً بالرفع وهو مبتدأ والمجرر محذوف تقديره
 والارحام محزنة او واجب منها **قوله عز وجل** بالطيب
 هو المفعول الثاني لتبدلوا الى اموالكم الى متعلقه بخذوف وهو في
 موضع الحال اي مضافة الى اموالكم وقيل هو مفعول به على المعنى لان
 معنى لا تاكلوا اموالهم لا تضيعوها انما الهاء ضمير المصدر الذي دل عليه

تاكلوا ان الاكل والالاخذ والجهنم على ضم الحاء من جوب وهو اسم للمصدر
 وقيل مصدر ويقرأ بفتحها وهو مصدر جاب بجوب اذا اثم **قوله**
 عز وجل فان خفتم في جواب هذا الشرط وجهان احدهما هو قوله
 فانكحوا ما طاب لكم وانما جعل جواباً لانهم كانوا يخرجون من الولاية
 في اموال البنات لا يخرجون من الاستكثار من النساء مع ان الجور يقع
 بينهما اذا كثرن فكانه قال اذا تخرجتم من هذا فتخرجوا من ذلك قالوا
 الثاني ان جواب الشرط قوله تنكحوا واحدة والمعنى ان خفتم ان لا تقسطوا
 في نكاح البنات فانكحوا منهن واحدة واعاد هذا المعنى في قوله فان خفتم
 ان لا تغفلوا لما طال الفصل بين الاول وجوابه ذكر هذا الوجه
 ابو علي لا تقسطوا الجهنم على ضم التاء وهو من اقسط اذا عدل وقرى
 شاذاً بفتحها وهو من قسط اذا جار وتكون لازابدة ما طاب ما همنا
 بمعنى من ولها نظائر في القرآن ستم برك ان شاء الله وقيل ما تكون
 لصفات من يعقل وهي هنا كذلك لان ما طاب يدل على الطيب منهن
 وقيل هي نكرة موصوفة تقديره فانكحوا جنساً طيباً لكم او عدد اطيب
 وقيل هي مصدرية والمصدر المقدرة بها وبالفعل مقدر باسم الفاعل اي
 انكحوا الطيب من النساء حال من ضمير الفاعل في طاب مثني وثلاث ورباع
 نكرات لا تصرف للفعل والوصف وهي بدل من ما وقيل هي حال من النساء

وبقراشاذ اوردع بغير الف ووجهها انه حذف الالف كما حذف في
 خيم والاصل خيام وكما حذف في قولهم اما والله والواو في ثلاث ورباع
 ليست للعطف الموجب للجمع في زمي واحد لانه لو كان كذلك لكان عيا
 اذ من ادرك الكلام ان تفصل التسعة هذا التفصيل ولان المعنى
 غير صحيح ايضا لان مثنى ليس عبارة عن تثنيين فقط بل عن تثنيين تثنيين
 وثلاث عن ثلاث ثلاث وهذا المعنى يدل على ان المراد للتخيير للجمع
 فواحدة اي فالتخو واحدة وبقرا بالرفع على انه خبر مبدأ محذوف
 اي فالمنكوحة واحدة ويجوز ان يكون التقدير فواحدة تكفي او ما
 او للتخيير على بابها ويجوز ان تكون للاباحة وما هنا منزلة ما في قوله
 ما طاب ان لا تقولوا اي ايمان لا تقولوا وقد ذكرنا مثله في اية الدين
قوله عز وجل نخلة مصدر لان معنى انوهن اخلوهن وقيل
 هو مصدر في موضع الحال فعلى هذا يجوز ان يكون حالا من الفاعلين
 اي باحطين وان يكون من الصدقات وان يكون من النساء اي منحولات
 نفسا متميزا والعامل فيه طين والمفرد هنا في موضع الجمع لان المعنى
 مفهوم وحسن ذلك ان نفسا هنا في معنى الجنس فصار كدريما في قوله
 عندي عشرون درهما فكلوا الهاء تعود على ثني والهاء في منه تعود
 على المال لان الصدقات مال هنيئا مصدر جاء على فاعل وهو نعت لمصدر

محذوف اي اكل هنيئا وقيل هو مصدر في موضع الحال من الهاء والتقدير
 مهنيا او طيبا ومرثيا مثله والمرئ فاعل بمعنى منعل لانك تقول امرأتي
 الشئ اذا لم تستعمله مع هنيئا فان قلت هنيئا في مرأتي لم يأت بالهنيء
 في مرأتي لتكون تابعة لهنيئا في **قوله عز وجل** اموالكم التي
 للجمهور على افراد التي لان الواحد من الاموال مذكور فلو قال اللواتي
 لكان جمعا كما ان الاموال جمع والصفة اذا جمعت من اجل ان الموصوف
 جمع كان واحدا كواحد الموصوف في التذكير والتانيث وقرئ في
 الساذ اللواتي جمعا اعتبارا بلفظ الاموال جعل الله اي صيرها
 فهو منعد الى مفعولين والاول محذوف والعايد محذوف ويجوز ان
 يكون بمعنى الخلق فيكون فينا ما حالاً فينا ما بقرابا ليا والالف وهو
 مصدر قام والباء بدل من الواو ابدلت منها لما علت في الفعل
 وكانت قبلها كسرة والتقدير التي جعل الله لكم سبب قيام ابدانكم اي
 بقاها وبقرا فيما بغير الف وفيه ثلاثة اوجه احدها انه مصدر
 مثل الحول والعوض وكان القياس ان تثبت الواو لتخصها بآتي
 كما صحت في العوض والحول ولكن ابدلوا بآء حملا على قيام وعلى
 اعتدالها في الفعل والثاني انها جمع قيمة كريمة وديم والمعنى ان
 الاموال كالقيم للنفس اذ كان بقاؤها ببا وقال ابو علي هذا لا يقع

لأنه قد فرى في قوله ديناً فيما مله ابراهيم وفي قوله الكعبة البيت الحرام
 فيما ولا يبع معنى لقيمة بينهما والوجه الثالث ان يكون الاصل قياماً
 فحذفت الالف كما حذفت في خيم ويقرا اقواماً بكسر القاف وواو والفاء
 وفيه وجهان احدهما هو مصدر قاومت قواماً مثل لاؤدت لواذاً
 فصح في المصدر لما احت في الفعل والثاني انه اسم لما يقوم به الامر
 وليس بمصدر ويقرا كذلك الا انه بغير الف وهو مصدر صحت عينه
 وجاءت على الاصل كالعوض ويقرا بفتح القاف وواو والفاء وفيه
 وجهان احدهما هو اسم للمصدر مثل السلام والكلام والدوام والثاني
 هو لغة في القوام الذي هو معنى القامة يقال جارية حسنة القوام
 والقوام والتقدير اني جعلنا الله سبب بقاء قاداتكم وارزقوهم
 فيها فيه وجهان احدهما ان في على صلماً والمعنى اجعلوا لهم فيها رفاً
 والثاني انها بمعنى من **قوله عز وجل** حتى اذا بلغوا حتى هنا
 غير عاملة وانما دخلت على الكلام معنى الغاية كما تدخل على المبتدأ وجوا
 اذا فان استتم وجوابان فادفعوا فالعامل في اذا ما تخلص من
 معنى جوابياً فالقدير اذا بلغوا الكاح راشد بن فادفعوا اسرافاً
 وداراً مصدران مفعول لهما وقبلهما مصدران في موضع الحال اي
 مسرفين ومبادرين والبدار مصدر يادرف وهو من باب المفاعلة

التي تكون من اثنين لان البيت ماز الى الكبر والولي ماز الى اخذ ماله
 فكانما يستبقان ويجوز ان يكون من واحد ان يكبروا مفعول بداراي
 بداراً كبرهم وكفى بالله في فاعل كفى وجهان احدهما هو اسم الله والباء
 زائدة دخلت لتدل على معنى الافراد التقدير كنف بالله والثاني ان
 الفاعل مضمرة والتقدير وكفى الاكفاء بالله فبالله على هذا في موضع
 نصب مفعول به وشهيداً حال وقبل مبتدأ وكفى يتعدى الى مفعولين
 قد حذفنا هنا والتقدير كفاك الله شرهم ونحو ذلك والدليل على
 ذلك قوله فسيكفنيكم الله **قوله عز وجل** مما قل يجوز ان
 يكون بدلاً مما ترك ويجوز ان يكون حالاً من الضمير المحذوف في ترك
 اي مما تركه قليلاً او كثيراً او مستقراً مما قل نصيباً وقبل هو واقع موقع
 المصدر والعامل فيه معنى ما تقدم اذا التقدير عطاء او استحقاقاً
 وقبل هو حال مؤكدة والعامل فيها معنى الاستقرا في قوله للرجال
 نصيب وهذا حسنت للحال عنها وقبل هو حال من الفاعل في قل اوكثر
 وقبل هو مفعول لفعل محذوف تقديره اوجب لهم نصيباً وقبل هو منصوب
 على ضمائر اعني **قوله تعالى** فارزقوهم منه الضمير يرجع الى
 المقسوم لان ذكر القسمة يدل عليه قوله تعالى من خلفهم يجوز ان يكون
 حالاً من درته وان يكون ظرفاً لتركوا اصغافاً يقرا بالتحميم على الاصل

وبالامالة لاجل الكسر وجاز ذلك مع حرف الاستغلاء لانه مكسور مقدم
فيه اخذ ارجا فوا بقرابا لتعظيم على الاصل وبالامالة لان الحاء تنكسر
في بعض الاحوال وهي خفت وهو جواب لو ومعناها ان **قوله**
عز وجل فلما مضى له او صدر في موضع الحال في بطونهم نار اوقد ذكر
في البقره فبدشئ والذي يخص هذا الموضع ان في بطونهم حال من
نار اوقد ناراً كايته في بطونهم وليس بظرف لنا تكون ذكره في ذلك
وسبصلون بقرابفتح الياء وما ضيه صلى النار بصلها ومنه
قوله تعالى لا بصلها الا الا شقى وبقرابضمها على ما لم يسم فاعله
وبقرابتشديد اللام على التثنية **قول عز وجل** للذكر مثل
حظ الانثيين الجملة في موضع نصب بيوصى لان المعنى يفرض لكم او
يشرع في اولادكم فالنقد بين امر اولادكم فان كن الضمير للزوجة
اي فان كانت المتزوجة ودل ذكر الاولاد عليه فوق اثنتين
صفة لنساء اي اكثر من اثنتين وان كانت واحدة بالنصب اي ان
كانت الوارثة واحدة وبالرفع على ان كان تامه والنصف بالضم
والكسر لغتان وقد فرى بهما ولامه بضم الهمزة وهو الاصل وبكسرها
اتباعاً لكسر اللام قبلها وكسر الميم بعدها وان كان له اخوة
الجمع هنا للاثنتين لان الاثنتين يحبان عند الجمهور وعند ابن عباس

هو على بابه والابان لا يحبان والسادس والثالث والرابع والتمن
بضم او ساطها وهي اللغة الجيدة واسكانها لغة وقد فرى بها من
بعد وصية يجوز ان يكون حالاً من السادس تقديره مستخفاً من بعد
وصية والعامل الظرف ويجوز ان يكون ظرفاً اي يستقر لهم ذلك
بعد اخراج الوصية ولا بد من تقدير ظرف المضاف لان الوصية
هنا المال الموصى به وقد تكون الوصية مصدرًا مثل الفريضة
او دين او واحد الشئين ولا تدل على الترتيب اذ لا فرق بين قولك
جاني زيدا وعمرو وبين قولك جاني عمرو وزيدا لان اولاد
الشئين والواحد لا ترتيب فيه ولهذا يفسد قول من قال التقدير
بعد دين او وصية والمنايق الترتيب فيما اذا اجتمعا فيقدم الدين
على الوصية اباؤكم وابناؤكم مبتداء لا تدرون ايهم اقرب لكم
الجملة خبر المبتداء وايهم مبتداء واقرب خبر والجملة في موضع نصب
بتدرون وهي معلقة عن العمل لفظاً لانها من افعال القلوب
ونفعاً تميز وفريضة مصدر لفعل محذوف اي فرض ذلك فريضة
قوله عز وجل وان كان رجل في كان وجمان احدهما
هي تامة ورجل فاعلمنا وبورث صفة له وكلا لانه حال من الضمير في
بورث والكلا لانه على هذا اسم للميت الذي لم يترك ولداً ولا ولداً

ولو قرئ كلاله بالرفع على انه صفة او بدل من الضمير في بورت جاز
غير ان لم اعرف احدا قرأ به فلا يفران الا بما نقل والوجه الثاني ان
كان هي الناقصة ورجل اسمها وبورت خبرها وكلاله حال ايضا
وقيل الكلاله اسم للمال الموروث فعلى هذا ينصب كلاله على المفعول
الثاني لبورت كما نقول ورث زيد مالا وقيل الكلاله اسم للورثه
الذين ليس فيهم ولد ولا والد فعلى هذا لا وجه لهذا الكلام
على القراءة المشهوره لانه لا ناصبه الا ترى انك لو قلت زيد بورت
اخوه لم يستقم وانما يصح على قراءة من كسر الراء مخففة ومثقلة وقد
قرئ بهما وقيل يصح هذا المذهب على تقدير حذف مضاف تقديره
وان كان رجل بورت ذا كلاله فذا حال او خبر كان ومن كسر الراء
جعل كلاله مفعولا به اما الورثه واما المال وعلى كلا الامرين
احد المفعولين محذوف والتقدير بورت اهلكه مالا وله اخ واخت
ان قيل قد تقدم ذكر الرجل والمرأة فلم افرد الضمير وذكره قيل
اما افراده فلان اولا الشئين وقد قال وامرأة فافرد الضمير
لذلك واما تذكره ففيه ثلاثة اوجه احدها يرجع الى الرجل لانه
مذكر مبدؤ به والثاني انه يرجع الى احدهما ولفظ احدهم ذكر
والثالث انه راجع على الميت والموروث لتقدم ما يدل عليه فان كانوا

الواو ضمير الاخوة من الام المدلول عليهم بقوله اخ واخت وذلك
كتابة عن الواحد يوصي بها بقرا بكسر الصاد اي يوصي بها المختص
ونفتحها على ما لم يسم فاعله وهو في معنى القراءة الاولى وبقرا بالنسبة
على التكثير غير مضار حال من ضمير الفاعل في يوصي والجمهور على تنوين
مضار والتقدير غير مضار بورتته ووصية مصدر لفعل محذوف
اي وصي الله بذلك ودل على المحذوف قوله غير مضار وفي الحسن
غير مضار وصية بالاضافة وفيه وجهان احدهما تقدير غير مضار
واهل وصية فحذف المضاف والثاني تقدير غير مضار وقت
وصية فحذف وهو من اضافة الصفة الى الزمان ويقرب من ذلك
قولهم هو فارس حرباي فارس في الحرب وتقول هو فارس زمانه
اي في زمانه كذلك تقدير القراءة غير مضار في وقت الوصية
قوله عز وجل تدخله في الايتين بالياء والنون
ومعناها واحد ناراً خالداً فيها ناراً مفعول ثانٍ لدخول خالداً
حال من المفعول ولا يجوز ان يكون صفة لئلا لانه لو كان كذلك
لبرز الضمير الفاعل لبيان على غير من هو له ويخرج على قول الكوفيين
جواز جعله صفة لانهم لا يشترطون ابراز الضمير في هذا النحو
قوله تعالى واللاتي هو جمع التي على غير قياس وقيل هي صيغة

موضوع للجمع وموضعها رفع بالابتداء والخبر فاستشهدوا علمت
 وجاز ذلك وان كان أمراً لأنه صار في حكم الشرط حيث وصلت
 التي بالفعل وإذا كان كذلك لم يحسن النصب لأنه تقدير بالفعل
 قبل ادات الشرط لا يجوز وتقدير بعد الصلة يحتاج الى اضمحار
 فعل غير قوله فاستشهدوا لان استشهدوا لا يجوز ان يعمل النصب
 في اللاتي وذلك لاجتناج اليه مع صحة الابتداء ولجاز قوم النصب
 بفعل محذوف تقديره اقصوا اللاتي او تعدوا وقيل الخبر محذوف
 تقديره وفيما يتلى عليكم حكم اللاتي ففيما يتلى عليكم هو الخبر وحكم هو
 المبتدأ محذوف الدلالة قوله فاستشهدوا لانه الحكم المتلو عليهم
 او يجعل الله او عاطفة والتقدير والى ان يجعل الله وقيل معنى
 الا ان وكلان مما مستقيم لكن يجوز ان تغلج بجعل وان يكون
 حلا من سبيل **قوله عز وجل** واللذان ياتيانها الكلام
 في اللذان كاللذان في اللاتي الا ان من اجاز النصب يصح ان يقدّر فلا
 من جنس المذكور تقديره اذوا للذين ولا يجوز ان يعمل ما بعد الفاء
 فيما قبلها ههنا ولو عري من ضمير المفعول لان الفاء هنا في حكم الفاء
 الواقعة في جواب الشرط وتلك تقطع ما بعدها عما قبلها وبقر اللذان
 بتخفيف النون على اصل التنبيه وبشديدتها على ان احدي التوئين

عوض من اللام المحذوفة لان الاصل اللذان مثل العيان والنجيان
 محذفت الياء لان الاسم بهم والميم مات لا تنثي لتنبيه الصانع
 والمحذوف بوزن بان التنبيه هنا مخالفة للقياس وقيل حذف
 لطول الكلام بالصلة فاما هذان وهاتين وقد انك فتذكر في موضع
 قوله انما التوبة مبتدأ وفي الخبر وجهان احدهما هو على الله اي ناسبة
 على الله فعلى هذا يكون للذين يعملون السيئات حلا من الضمير في الظرف
 وهو قوله على الله والعامل فيها الظرف والاستقرار اي كائنه للذين
 ولا يجوز ان يكون العامل في الحال التوبة لانه قد فصل بينهما بالخبر
 والوجه الثاني ان يكون الخبر للذين يعملون فاما على الله فيكون
 حلا من شئ محذوف تقديره انما التوبة اذا كانت على الله او اذا كان
 على الله فاذا واذا ظرفان العامل فيهما اللذين يعملون السيئات لان
 الظرف يعمل فيه المعنى وان تقدم عليه وكان لئامه وصاحب الحال
 ضمير افعال في كان ولا يجوز ان يكون على الله حلا يعمل فيه اللذين
 لانه عامل معنوي والحال لا يتقدم على المعنوي ونظر هذه المسئلة
 قولهم هذا نسر اطيب منه رطباً **قوله تعالى** ولا الذين
 يموتون في موضعه وجهان احدهما هو عطف على اللذين يعملون
 السيئات اي ولا الذين يعملون السيئات اي ولا الذين يموتون

والوجه الثاني ان يكون مبتدأ وخبره اوليك اعتدنا لهم واللام لام
الابتداء وليست النافية **قوله عز وجل** ان ترثوا في موضع
رفع فاعل يحل والنسائية وجهان احدهما هو المفعول الاول والنساء
على هذا هن المورثات وكانت لجاهلية ترث نساء ابائهن وتقول
نحن احرى بنكاحهن والثاني انه المفعول الثاني والتقدير ان ترثوا
من النساء المال كرها وكرها مصدر في موضع الحال من المفعول وفيه
الضم والفتح وقد تقدم في البقرة ولا تفضلوهن فيه وجهان احدهما
هو منصوب عطفا على ترثوا اي ولا ان تفضلوهن والثاني هو
جرم بالنهي فهو مستأنف لتذهبوا اللام معلقة بتفضلوهن وفي الكلام
حذف تقدير ولا تفضلوهن من النكاح او من الطلاق على خلاف
المخاطب به هل هم الاولياء والازواج ايتموهن العابد على ما تحذف
تقدير ما ايتموهن آياه وهو المفعول الثاني الا ان ياتين بفاحشة
فيه وجهان احدهما هو في موضع نصب على الاستثناء المنقطع والثاني
هو في موضع الحال تقدير الا في حال ايتائهن الفاحشة وقبل هو
استثناء متصل تقدير ولا تفضلوهن في حال الا في حال ايتائ
الفاحشة مبينة بفرا بفتح الياء على ما لم يسم فاعله اي اظهرها
صلحها وبكسر الياء والتسديد وفيه وجهان احدهما انها هي الفاحشة

ايتين حال من يكما والثاني انه من اللام يقال بان النسي وابان
وبتين واستبان وبتين بمعنى واحد وبفرا بكسر الياء وسكون الياء
وهو على الوجهين في المشددة المكسورة بالمعروف مفعول او حال ان
نكرها فاعل عسى ولاخرها هنا لان المصدر اذا تقدم صارت عسى
بمعنى قرب فاستغنت عسى عن تقدير المفعول المسمى خبرا **قوله**
عز وجل وان اردتم استبدال زوج مكان زوج مكان ظرف للاستبدال
وفي قوله وانتم احداهن فنظارا اشكالان احدهما انه جمع الضمير
والمقدم زوجان والثاني ان التي يريدان يستبدلن هما هي التي
تكون قد اعطاها مالا فيتمها عن اخذ فاما التي تريدان يستبدلن
فلم يكن اعطاها شيئا عن اخذ ويتايد ذلك بقوله تعا وكيف
تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض والجواب عن الاول ان المراد
بالزوج الجمع لان الخطاب لجماعة الرجال فكل منهم قد يريدان ^{استبدال}
ويجوز ان يكون جمع لان التي يريدان يستبدلن يفضي حالها
الى ان يكون زوجا وان يريدان يستبدلن بها كما استبدلن بالاولى
فجمع على هذا المعنى واما الاشكال الثاني ففيه جوابان احدهما
انه وضع الظاهر موضع المضمرة الاصل ايتموهن والثاني ان المستبدل
لها بهمة فقال احداهن اذا لم يتبين حتى يرجع الضمير اليها وقد

ذكرنا نحواً من هذا في قوله فنذكر لحداهما الاخرى بيتاً نأفلان من
البيت وهو مصدر في موضع الحال ويجوز ان يكون مفعولاً له
قوله عز وجل وكيف تأخذونه كيف في موضع نصب على الحال
والتقدير تأخذونه حابزين وهذا يبين لك بحسب جواب كيف لا ترى
انك اذا قلت كيف اخذت ما لم زيد كان الجواب حالاً تقدير اخذته
ظالماً او عادلاً ونحو ذلك وايداً يكون مثل كيف مثل موضع جوا
وقد افنى في موضع الحال ايضا واخذت اي وقد اخذت لانها حال
معطوفة والفعل ما في فتقدم معه قد ليصح حالاً واعني عن ذكرها
تقدم ذكرها منكم متعلق باخذت ويجوز ان يكون حالاً من بيتا
قوله عز وجل ما نكح مثل قوله فانكحوا ما طاب لكم وكذلك
الا ما ملكت ايما نكح وهو ينكر في القرب من النساء في موضع الحال
من ما او من العابد علمها الا ما قد سلف فيها وجهان احدهما هي
بمعنى من وقد ذكرنا الثاني في مصدرية والاستثناء منقطع لان النهي
للمستقبل وما سلف ما من فلا يكون من جنسه وهو في موضع نصب
ومعنى المنقطع انه لا يكون داخل في الاول بل في حكم المستأنف
وتقدير الا فيه بلكن والتقدير هنا ولا تنزجوا من تنزجوا اباؤكم
ولا نطأوا من وطئه اباؤكم لكن ما سلف من ذلك فمفعول عند كما تقول

مررت برجل الا بامارة لكن مررت بامارة والغرض منه بيان معنى زائد
الا ترى ان قولك ما مررت برجل صريح في نفي المرور برجل ما غير متعلق
بأشياء المرور بامارة او نفيه فاذا قلت الا بامارة كان اثباتا للمعنى
مسكون عنه غير معلوم بالكلام الاول نفيه ولا اثباته انه الهاء
ضمير النكاح ومقتضى تمام الكلام ثم يستأنف وساء سبيلاً اي
وساء هذا السبيل هذا من نكاح من نكح من الباء وسبيلاً متميز
ويجوز ان يكون قوله وساء سبيلاً معطوف على خبر كان ويكون التقدير
ومفعول فيه وساء سبيلاً **قوله عز وجل** امهاتكم الهاء
زايدة وانما جاء ذلك فيمن يعقل وامام لا يعقل فيقال امهات البنات
وقد جاء في كل واحد منهما ملجاء في الآخر قليلاً فيقال امات الرجال
وامهات النساء وبناكم لام الكلمة محذوفه ووزنه فعانكم والمحدوف
واو اوياء وقد ذكرناه فاما بنت فالباء فيها بدل من اللام المحذوفة
وليست تاء التانيث لان تاء التانيث لا يسكن ما قبلها وتقلب
هاء في الوقف فينات ليس يجمع بنت بل بنه وكسرت الباء تبييناً
على المحذوف هذا عند الفراء قال غير اصلها الفتح وعلى ذلك جاء
جمعها ومذكرها وهو منون وهو مذهب البصريين واما اخت
فالتاء فيها بدل من الواو لانها من الاخوة فاما جمعها فاختات

فان قيل مرة المحذوف في اخواته ولم يرد في بناء قبل حمل كل واحد من الجنتين
على ذكره في كبريات لم يرد في المحذوف بل جاء ناقصا في الجمع فقالوا ابون
وقالوا في جمع اخوة وخوان وذوا والعمه تانيث العم والحالة
تانيث الحال والعمه منقلبه عن واو كقولك في الجمع احوال من الرضا
في موضع الحال من اخواتكم اي وحرمت عليكم اخواتكم كايان من الرضا
اللائي دخلتم بهن نعت لنساكن التي تليها وليست صفة لنساكن التي
في قوله وامهات نساكن لوجهين احدهما ان نساكن الاولى مجرورة بالاضافه
ونساوكم الثانيه مجرورة بمن فليجوز ان يختلفا وما هذا سبيله
لا تجزي عليه الصفة كما اذا اختلف العمل والثاني ان ام المرأة مخرم
بنفس العقد عند الجمهور وبنتها لا تخرم الا بالدخول فالمعنى مختلف
ومن نساكنكم في موضع الحال من ربائكم وان شئت من الضمير في الجار
الذي هو صلة تقديم اللاتي استقررن في مجزركم كايان من نساكنكم
وان تجعوا في موضع رفع عطفا على امهاتكم والاما قد سلف استثناء
منقطع في موضع نصب **قوله عز وجل** والمحصات هو معطوف
على امهاتكم ومن النساء حال منه والجمهور على فتح الصاد هنا لان المراد
بهن ذوات الازواج وذوات الزوج محصنة بالفتح لان زوجهما
احصنها اي اعفها واما المحصات في غير هذا الموضع فيقرأ بالفتح والكسر

وكلامها مشهور فالكسر على ان النساء احصن فزوجهن او ازواجهن
والفتح على انهن احصن بالازواج او بالاسلام واستنفاة الكلمة من
التخصيص وهو المنع الا ما ملك استثناء متصل في موضع نصب والمعنى
حرمت عليكم ذوات الازواج الا السبايا فانهم حلال وان كن ذوات
ازواج كتاب الله هو منصوب على المصدر كبت محذوف دل عليه قوله
حرمت لان التحريم كبت وقيل انتصابه بفعل محذوف تقديره انما كتاب
الله وعليكم اغراء وقال الكوفيون هو اغراء والمفعول مقدم وهذا عندنا
غير جائز لان عليكم وبابه عامل ضعيف والتقديم صرف وقرئ كبت عليكم
اي كبت الله عليكم ذلك وعليكم على القول الاول منقول بالفعل الناصب
للمصدر لا بالمصدر لان المصدر هنا فضلة وقيل هو منقول بنفس المصدر
لان انتصاب عن الفعل حيث لم يذكر معه هو كقولكم وراين يد اي امر
واحل لكم بقرا بالفتح على تسمية القابل وهو معطوف على الفعل الناصب
لكتاب وبالضم عطفا على حرمت ما ورا ذلك في ما وجهان احدهما هي
بمعنى من فعلي هذا يكون قوله ان يتبعوا في موضع جرا ونصب على تقديم
بان يتبعوا اولان يتبعوا اي ايسر لكم غير ذكرنا من النساء بالمهور
والثاني ان ما بمعنى الذي والذي كتابه عن الفعل اي واحل لكم تحصيل
ما ورا ذلك الفعل المحرم وان يتبعوا بدل منه وعلى هذا يجوز ان يكون

ان تتبعوا في هذا الوجه مثله في الوجه الاول ومحضين حال من الفاعل
 في تتبعوا انما استمتعتم فيهما وجهان احدهما من معنى من والهاء في به
 تعود على لفظها والثاني من معنى الذي فعلى الوجه الاول يجوز ان تكون
 شرطاً وجواباً فانوهن والخبر فعل الشرط وجوابه او جوابه فقط
 على ما ذكرناه في غير موضع ويجوز على الوجه الاول ان يكون بمعنى الذي
 ولا تكون شرطاً بل في موضع رفع بالابتداء واستمتعتم صلة لها والخبر
 فانوهن ولا يجوز ان تكون مصدر يفسد المعنى لان الهاء في به
 تعود على ما والمصدرية لا يعود عليها ضمير منهن حال من الهاء في به
 فريضة مصدر لفعل محذوف وفي موضع الحال على ما ذكر في ايتا الوهبة
قوله عز وجل ومن لم يستطع شرط وجواباً فمما ملكك والتقدير
 فليكن مما ملكك ومنكم حال من الضمير في يستطع وطولاً مفعول يستطع
 وقيل هو مفعول له وفيه حذف مضاف الى عدم طول واما ان ينيح
 فنيح وجهان احدهما هو بدل من طول وهو بدل الشيء من الشيء وهما
 كشي واحد لان الطول هو القزرة او الفضل والنكاح قوة وفضل والثاني
 ان لا يكون بدلاً بل هو مفعول طويل وفيه على هذا وجهان احدهما هو
 منصوب بطول لان التقدير ومن لم يستطع ان ينال نكاح المحصنات
 وهو من قولك طلته اي نلتها ومنه قول الفرزدق

هـ

ان

ان الفرزدق صحوة عادية طالت فليست تائها الاوعالا
 اي طالت الاوعالا والثاني ان يكون على تقدير حذف الجراي الى ان ينيح
 والتقدير ومن لم يستطع وصلة الى نكاح المحصنات وقبل المحذوف اللام
 فعلى هذا يكون في موضع صفة لطول والطول المسمى اي مهراً كائناً لان
 ينيح وقيل هو مع تقدير اللام مفعول الطول اي طولا لاجل نكاح من فنيح
 في موضع من وجهان احدهما هي زائدة والتقدير فليكن مما ملكك والثاني
 ليست زائدة ومفعول الفعل المقدر محذوف تقديره فليكن امرأة مما ملكك
 ومن على هذا صفة المحذوف وقيل مفعول الفعل المحذوف فنيانكم ومن
 الثانية زائدة والمومنات على هذه الوجة صفة لفتيات وقيل
 مفعول الفعل المحذوف المومنات والتقدير من فنيانكم الفتيات
 المومنات وموضع من فنيانكم اذا لم تكن من زائدة حال من الهاء المحذوفة
 في ملكك وقيل في الكلام تقديره وتأخير تقديره فليكن بعضكم من بعض
 الفتيات فعلى هذا يكون قوله والله اعلم بايمانكم معترضاً بين الفعل
 والفاعل وبعضكم فاعل الفعل المحذوف والجيد ان يكون بعضكم مبتدأ
 من بعض خبره اي بعضكم من جنس بعض في النسب والدين من رفع الخبر عن
 الامه عند الحاجة وقبل مما ملكك خبر مبتدأ محذوف اي فالمنكوحه
 مما ملكك محصنات حال من المفعول في فانوهن ولا متحذات معطوف

على محضاته والاضافة غير محضه والاخذان خذ في مثل عدل واعدل
 فاذا احصى يقرأ بضم الهاء اي بالازواج ويفتحها اي فزوجين وازواجين
 فان اتى الفاء جواب اذا فعليه جوابان من العذاب في موضع
 الحال من الضمير في الجار والعامل فيها العامل في صاحبها ولا يجوز ان
 يكون حالاً من مالا منها محروقة بالاضافة فلا يكون لها عامل ذلك مبتدأ
 لمن خشي الجزاء جانباً من الزنا وان تصبر وامتنع وخير لكم جزاء
قوله عز وجل يريد الله ليبين لكم مفعول يريد محذوف
 تقديره يريد الله ذلك اي تحريم ما حرم وتحليل ما حل ليبين فاللام
 في ليتين متعلقة بريد وقبل اللام زائدة والتقدير يريد الله ان
 يبين والنصب بان **قوله تعالى** ويريد الذين يتبعون معطوف
 على قوله والله يريد ان يتوب عليكم الا انه صدر للجملة الاولى بالاسم والثانية
 بالفعل ولا يجوز ان يقرأ بالنصب لان المعنى يصبر والله يريد ان يتوب عليكم
 ويريد ان يريد الذين يتبعون السموات وليس المعنى على ذلك **قوله**
 عز وجل وخلق الانسان ضعيفا ضعيفا طال وقيل يميز لانه يجوز ان
 يقدر بين وليس بشئ وقيل التقدير خلق الانسان من شئ ضعيف
 اي من طين او من نطفة وعلقة ومصغة كما قال والله خلقكم من ضعف
 فلما حذف الجار والموصوف انتصبت الصفة بالفعل نفسه **قوله**

عز وجل الا ان تكون تجارة بالاستئنا منقطع ليس من جنس الاول وقيل
 هو متصل والتقدير لا تأكلوا بسبب الا ان تكون تجارة وهذا ضعيف
 لانفعال بالباطل والتجارة ليست من جنس الباطل وفي الكلام حذف
 مضاف اي الا في حال كونها تجارة او في وقت كونها وتجارة بالرفع
 على ان كان تامه وبالنصب على انها الناقصة والتقدير الا ان تكون
 المعاملة المتجارة تجارة وقيل تقديره الا ان تكون الاموال تجارة
 عن تراين في موضع صفة تجارة ومنكم صفة تراين **قوله تعالى**
 ومن يفعل من في موضع رفع بالابتداء والخبر فسوف يضلوه وعدوانا
 وظلما مصدران في موضع الحال او مفعول من اجله والجمهور على ضم النون
 من ضليه ويقرأ بفتحها ومما لقان يقال اصلية النار واصلية **قوله**
عز وجل يدخل من في موضع رفع الميم وهو مصدر دخل والتقدير يروند
 فدخل من خلا اي دخولا ومفعول اذا وقع مصدرا كان مصدر فعل فاما
 افعل فصدره مفعول بضم الميم كما ضمت الهاء وقيل يدخل هنا المفتوح
 الميم مكان فيكون مفعولا به مثل ادخلته بيتا **قوله عز وجل**
 ما فضل الله ما يعني الذي اوتى من موصوفة العايد الهاء في به والمفعول
 بعنكم وسلوا الله يقراسلوا بغير هاء واسالوا بالهمزة وقد ذكر في قوله
 سل بني اسرائيل ومفعول سلوا محذوف اي شيئا من ضله قوله وكل جعلنا

المضاف اليه محذوف وفيه وجهان احدهما تقديره ولكل واحد جعلنا موالي
يرثونه والثاني ولكل مال والمفعول الاول لجعل موالي والثاني لكل
والقدير وجعلنا وراثا لكل ميت ولكل مال ما ترك فيه وجهان
احدهما هو صفة مال المحذوف اي من مال تركه الاولان والثاني
هو مفعول بفعل محذوف دل عليه الموالي تقديره يرثون ما ترك قبل
ما يعني من اي لكل احد من ترك الاولان والذين عاقدت في موضعها
ثلاثة اوجه احدها هو مفعول على موالي اي وجعلنا الذين عاقدت
وراثا وكان ذلك نسخ فيكون قوله فانوهم نصيبهم تأكيد والثاني
موصفه نصب بفعل محذوف فسر المذكور اي واتوا الذين عاقدت
والثالث هو رفع بالابتداء فانوهم الجز ويقرأ عاقدت بالالف والمفعول
محذوف اي عاقدتهم ويقرأ بغير الف والمفعول محذوف ايضا وهو العاقد
تقديره عقود حلفهم ايمانكم وقيل التقدير عقود حلفهم ذوايمانكم
فحذف المضاف لان العايد لليمين لما لفون لا الايمان نفسها

عز وجل قوامون على النساء على متعلقه بقوامون وبما متعلقه به ايضا
ولما كان الحرفان بعينين جاز تعلقهما بشئ واحد فعلى هذه لها معنى
غير معنى الباء ويجوز ان تكون الباء في موضع الحال فيتعلق بمحذوف
تقديره مستحقين بتفضيل الله اياهم وصاحب الحال الضمير في قوامون

وما مصدرية واما ما في قوله وبما اتفقوا فيجوز ان تكون مصدرية فيتعلق
من ياتفقوا ولا حذف في الكلام ويجوز ان يعني الذي والعايد محذوف
اي وبالذي اتفقوه فعلى هذا يكون من مواليهم حالا فالصلوات مبتدأ
فانثت حافظة خبر ان عند وقرى فالصالح قوامت حافظة وهو
جمع تكبير وال على الكثرة وجمع النسخ لا يدل على الكثرة بوضعه وقد
استعمل فيها كونه وسم في العرفات آمنون بمحفظ الله في ثلاثة اوجه
بمعنى الذي ونكره موصوفة والعايد محذوف على الوجهين ومصدرية
وقرى بمحفظ الله بنصب اسم الله وعلى هذه القراءة بمعنى الذي ونكرة
والمضاف محذوف والتقدير يحفظ الله او دين الله وقال قوم هي
مصدرية والتقدير يحفظ من الله وهذا خطأ لانه اذا كان كذلك
خلا الفاعل من ضمير الفاعل لان الفاعل هنا جمع الموت وذلك يطرأ
ضمير فكان يجب ان يكون بمحفظ من الله وقد صوب هذا القول وجعل
الفاعل فيه للجنس وهو مفرد مذكر فلا يظهر له ضمير واللا في تخافون
مثل قوله واللا في ياتين الفلحشة ومثل اللذان ياتيانا وقد ذكر
واجر وهن في المضاجع في وجهان احدهما هي ظرف للهجران
اي هجر وهن في مواضع الاصطجاع اي انزكو امضاجتهن دون ترك
نكاحهن والثاني هي بمعنى السبب اي واهجر وهن بسبب المضاجع كما تقول

فهذه الجناية عقوبة فلا يتغوا علمهم في يتغوا وجهان احدهما هو من
 البغي الذي هو الظلم فعلى هذا هو غير متعد وسبيلاً على هذا منصوب
 على تقدير حذف حرف الجر اي سبيلاً ما والثاني هو من قولك بغيت
 الامر اذا طلبته فعلى هذا يكون متقدماً وسبيلاً مفعوله وعلمهم
 من بغت السبيل فيكون حالاً لتقديمه عليه **قوله عز وجل**
 شفاق بينهما الشفاق للخلاف فلذلك حسن اضافته الى بين وبين
 هنا الوصل كما بين بين الزوجين حكماً من اهل يجوز ان تتعلق
 من باعثوا فتكون من لا ابتداء غاية البعث ويجوز ان يكون صفة
 لحكم فتعلق بمحذوف ان يريد اضمير الاثنين يعود على الحكمين وقيل
 على الزوجين فعلى الاول والثاني يكون قوله يوفى الله بينهما ^{حين} **قوله تعالى**
 وبالنوادين احساناً في نصب احساناً اوجه قد
 ذكرنا في البقرة عند قوله واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل فليت
 بقرا بضمين وهو وصف مثل ناقة احد وديح وبقرا بفتح الجيم
 وسكون النون وهو وصف ايضا وهو الجانب وهو مثل قولك رجل
 عدل والصابح بالجنب يجوز ان تكون الباء بمعنى في وان تكون
 على بابها وعلى كلا الوجهين هو حال من الصاحب والعامل فيها المحذوف
قوله عز وجل الذين يخلون فيه وجهان احدهما هو منصوب

بدل من من في قوله من كان مختالاً وجمع على معنى من ويجوز ان يكون
 محملاً على قوله مختالاً مخوراً وهو خبر كان وجمع على المعنى ايضا او على
 انما اذا والثاني ان يكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره متعصون
 ودل عليه ما تقدم من قوله لا يجب ويجوز ان يكون الخبر معذبون
 لقوله واعتدنا للكافرين هذا بامهيناً ويجوز ان يكون التقدير هم
 الذين ويجوز ان يكون مبتدأ والذين يتفقون معطوف عليه والخبر
 ان الله لا يظلم اي يظلمهم والنجل والنجل لغتان وقد قرى بهما وفيه لغتان
 اخريان النجل بضم الخاء والباء والنجل بفتح الباء واسكان الخاء ومن
 فضله حال من ما او من العايد المحذوف **قوله عز وجل** الذين
 يتفقون اموالهم رياء مفعول من اجله والمصدر مضاف الى المفعول
 فعلى هذا يكون قوله ولا يؤمنون بالله معطوفاً على يتفقون داخلاً
 في الصلة ويجوز ان يكون مستأنفاً ويجوز ان يكون رياء الناس
 مصدراً في موضع الحال اي يتفقون مراين فساء قريناً اي فساء هو
 والضمير عايد على من او على الشيطان وقريناً لميزوساء هنا منقوله
 الى باب نعم وبئس ففاعلاً والمخصوص بعدها بالذم مثل فاعل بئس
 ومخصوصاً والتقدير فساء الشيطان او القرين فاما قوله
 والذين يتفقون ففي موضعه ثلاثة اوجه احدها هو عطف

على الكافرين في قوله واعتدنا للكافرين والثاني نصب على ما انقلب عليه
الذين ينجلون والثالث رفع على ما ارتفع عليه الذين ينجلون وقد
ذكرنا ما رياء الناس فقد ذكرنا انه مفعول من اجله او حال من
فاعل ينفقون ويجوز ان يكون حالا من الذين ينفقون اي الموصول
فعلى هذا يكون قوله ولا يؤمنون مستأنفا ليلافق بين الصلة وبعض
بحال الموصول **قوله عروجل** وماذا اعلمهم فيه وجهان
احدهما ما مبتدأ وذا بمعنى الذي وعلمهم صليهما والذي وصلتهما
خبرهما واجاز قوم ان يكون الذي وصلتهما مبتدأ ومخرجا مقدما
وقدم الخبر لانه استقنهما والثاني ان ما وذا اسم واحد مبتدأ
وعلمهم الخبر وقد ذكرنا هذا في البقرة باسطة من هذا ولو فيها وجهان
احدهما هي على بابها والكلام محمول على المعنى اي لو امنوا لم يضرهم
والثاني انها بمعنى ان الناصبة للفعل كما ذكرنا في قوله لو يجر
الفسنة وغيره ويجوز ان يكون بمعنى ان الشرطية كما جاء في قوله
ولو اعجبتمكم اي واي شئ عليهم ان امنوا وتقديره على الوجه
الاخر اي شئ عليهم في الايمان **قوله تعالى** متقال ذرة فيه
وجهان احدهما هو مفعول ثان لنظم والتقدير لا ينظلم ولا
نظلم احدا ونظلم بمعنى ينقص او ينقص وهو متعد الى مفعولين

والثاني هو صفة مصدر محذوف تقديره ظلما قدر متقال ذرة
محذوف المصدر وصفته واقام المضاف اليه مقامها وان تلك حسنة
حذفت نون تكرر لكثرة الاستعمال هذه الكلمة وشبه النون
لغتهما وسكونهما بالواو فان تحركت لم تحذف نحو من يكن الشيطان
ولم يكن الذين وحسنة بالرفع على ان كان التامد وبالنصب
على انها الناقصة ومن لدنه متعلق بيوتها او حال من الاجر قوله
فكيف اذا الناصب محذوف اي كيف يصنعون ويكونون واذا
ظرف لذلك المحذوف من كل امية متعلق بجينا او حال من شهيد على
قول من اجاز تقديم حال الجرور عليه وجينا بك معطوف على جينا
الاولى ويجوز ان يكون حالا وتكون قد مرادة ويجوز ان يكون
مستأنفا ويكون الماضي بمعنى المستقبل وشهيدا حال وعلى متعلق
ويجوز ان يكون حالا منه **قوله عروجل** يومئذ فيه
وجهان احدهما هو ظرف ليوم فيعمل فيه والثاني يعمل فيه شهيدا
فعلى هذا يكون يوم صفة ليوم والعائد محذوف اي فيه وقد ذكر
ذلك في قوله واقول يوما لا تخزي والاصل في اذ ومع ظرف
زمان ماضى وقد استقلت هنا للمستقبل وهو كثير في القران
فراودا يعلمها التنوين عوضا من الجملة المحذوفة تقديره يوم اذ

ثاني بالشهد وحركة الدال بالكسر لسكونها وسكون التنوين
 بعدها وعصوا الرسول في موضع الحال وقد مراده وهي معترضة
 بين يود وبين مفعولها ومولوا تسوي ولو بعني ان المصدرية
 وتسوي على ما لم يسم فاعله وبقر تسوي بالفتح والتشديد اي
 اي تسوي فقلب الثانية شينا وادغم وبقر بالتحفيف ايضا مع
 الفتح على حذف الثانية ولا يكتونه فيه وجهان احدهما هو حال
 والتقدير يودون ان يعذبوا في الدنيا دون الآخرة او يكونوا
 كالارض وهم لا يكتنون الله حلليا والثاني هو معطوف على يود
 اي ولا يكتنون الله في ذلك اليوم حديثا **قول عروجل**
 ولا تقربوا الصلوة قبل المراد موضع الصلوة فحذف المضاف وقيل
 لا حذف فيه واسم سكارى حال من ضمير الفاعل في تقربوا وسكارى
 جمع سكران ويجوز ضم السين وفتحها وقد فرى بهما وقد فرى ايضا
 سكرى بضم السين من الف وفتحها كذلك وهو صفة مفرقة
 في موضع الجمع فسكرى مثل خبلى وسكرى مثل عطشى حتى يعلموا
 اي الى ان تعلموا وهي متعلقة بتقربوا وما بعني الذي او نكرة موصوفة
 والعائد محذوف ويجوز ان تكون مصدريه ولا حذف ولا جنبا
 حال والتقدير ولا تصلوا جنبا او لا تقربوا موضع الصلوة

جنبا والجنب بوزن مع التنوين والجمع في اللغة الفصحى يذهب به من
 الوصف بالمصادر ومن العرب من يثنيه ويجمعه فيقال جنبان واجنا
 واستنقاه من الجانبه وهي المباعدة الاعايري سبيل هو حال ايضا
 والتقدير لا تقربوها في حال الجنابة الا في حال السفر او عبور المسجد
 على اختلاف الناس في المراد بذلك حتى تغسلوا متعلق بالعامل
 في جنب منكم صفة لاحد ومن الغايط مفعول جاء والجمهور يفرون
 الغايط على فاعل والفعل منه غاط المكان يغوط اذا اطمان وقيل
 ابن مسعود بيا ساكنة من غير الف وفيه وجهان احدهما هو مصدر
 يغوط وكان القياس غوطا فقلبت لو او باء وان سكنت وانفتح
 ما قبلها لحقمتا والثاني انه اراد الغيط يخفف مثل سيد وميت
 اولستم يقرأ بغير الف وبالف وما بعني وقيل لا مستم لما دون
 الجماع ولستم للجماع فلم تجدوا الفاء عطفت ما بعدها على جاء وجا
 الشرط فيتموا وجاء معطوف على كنتم اي وان جاء احد صعيدا
 مفعول يتموا اي اقصدا وصعيدا وقيل هو على تقدير حذف الباء
 اي بصعيد بوجهكم الباء زائدة اي امسحوا بوجهكم وفي الكلام
 حذف اي فامسحوا بوجهكم به او منه وقد ظهر لك في اية المائدة
قوله عروجل من الكتاب صفة لنصيب يشتركون حال من

الفاعل في اوتوا ويريدون مثله وان شئت جعلتها حالين من الموصول
 وهو قوله من الذين اوتوا وهي حال مقدرة ويقال ضللت السبيل
 وعن السبيل وهو مفعول به وليس بظرف وهو كقولك اخطا الطريق
 وليا ونصير منصوبان على التمييز وقيل على الحال **قوله**
 عز وجل من الذين هادوا فيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر مبتدأ
 محذوف وفي ذلك تقدير لحد ما تقدير هم الذين يخرجون
 على هذا حال من الفاعل في هادوا والثاني تقدير من الذين
 هادوا قوم يقوم هو المبتدأ وما قبله الخبر ويخرجون نعت لقوم
 وقيل التقدير من الذين هادوا من يخرجون كما قال وما من
 الا له اي من له ومن هذه عندنا نكرة موصوفة مثل قوم وليست
 بمعنى الذبح لان الموصول لا يحذف دون صلته والوجه الثاني
 ان من الذين متعلق بنصير فهو في موضع نصب به كما قال في نصيرنا
 من باس الله لينقلنا والوجه الثالث انه حال من الفاعل في يريدون
 ولا يجوز ان يكون حالا من النصير في اوتوا لان شيئا واحدا لا يكون
 له اكثر من حال واحد الا ان يعطف بعض الاحوال على بعض ولا يكون
 حالا من الذين لهذا المعنى وقيل هو حال من اعدا بكم اي والله اعلم
 باعدا بكم كائين من الذين والفضل المعترض بينهما مسدد فلم يمنع

من الحال وكل موضع جعلت فيه من الذين هادوا حالا يخرجون فيه
 حال من الفاعل في هادوا والكلم جمع كلمة ويقال الكلام والمعنى متقاربان
 وعن مواضع متعلق يخرجون وذكر الضمير المضاف اليه جملة على معنى
 الكمال لها جنس ويقولون عطفت على يخرجون وغير مسمع حال والمفعول
 الثاني محذوف اي لا اسمعت مكررها هذا ظاهر فلو لم يسم فاما ما اذا
 فهو لا اسمعت خيرا وقيل ارادوا غير مسمع منك وراعا قد ذكر
 في البقرة وليا وطعنا مفعول له وقيل مصدر في موضع الحال والاصل
 في لي لوي فقلت الواو ياء وادغمت وفي الذين متعلق بطعين
 خيرا لهم يجوز ان يكون بمعنى افعل كما قال واقوم ومن محذوفه
 اي من غير ويجوز ان يكون بمعنى فاعل ولا تقتصر اليه من الا قليلا صفة
 مصدر محذوف اي ايماننا قليلا **قوله تعالى** من قبل متعلق
 بامنوا وعلى اديبارها حال من ضمير الوجه وهي مقدرة **قوله**
 عز وجل ويعفوا دون ذلك هو مستأنف غير معطوف على يعفوا في
 لانه لو عطفت عليه لصار متقبلا **قوله عز وجل** بل الله يتركهم
 اخطا وابل الله يترك ولا يظلمون ضمير الجمع يرجع الى معنى من ويجوز ان
 يكون مستأنفا اي من تركي نفسه ومن تركاه الله وقبلا مثل متقال
 ذر في الاعراب وقد ذكر **قوله** عز وجل كيف يفرون كيف منصون

بيقرون وموضع الكلام نصب بانظرنا على الله متعلق بيقرون
 ويجوز ان يكون حالاً من الكذب ولا يجوز ان يتعلق بالكذب لان معمول
 المصدر لا يتقدم عليه فان جعل على التبيين جاز **قوله تعالى**
 هو لا يهدي مبتداً وخبر في موضع نصب يقولون والذين كفروا
 تخصيص وتبيين متعلق يقولون ايضاً ويؤمنون بلجبت ويقرون
 مثل يشتركون الضلالة ويريدون وقد ذكر **قوله تعالى**
 امرهم بضيق ام منقطعة اي بلهم وكن لئلا يحسدون فاذن
 حرف نصب الفعل اذا اعتد عليه وله مواضع يلحق فيها وهو مشبه
 في عوامل الافعال بظننت في عوامل الاسماء والنون اصل فيه وليس
 بتنوين فلما كتبت بالنون ولجازا لقرأ ان كتبت بالالف ولم يغل
 هنا لاجل حرف العطف ومي الفاء ويجوز في غير القرآن ان تمل في الفاء
 وليس المبطل لعله لا لان لا لا يتخطاها العاقل **قوله تعالى**
 من امن به الهاء تعود على الكتاب وقيل على ابراهيم وقيل على محمد
 صلى الله عليه وسلم وسعيراً بمعنى مسعراً نجت جلودهم بقرا بالادغام
 لانها من حروف وسط الفم والاطهار هو الاصل بدلناهم جلوداً
 اي بجلود وقيل يتعدى الى الثاني بنفسه **قوله** عز وجل والذ
 امنوا يجوز ان يكون في موضع نصب عطفاً على الذين كفروا وان يكون

في موضع رفع على الموضع او على الاستيناف والخبر سند ظلم خالدين فيها
 حال من المفعول في نذلمهم او من جات لان فيها ضميراً لكل واحد منهما
 ويجوز ان يكون صفة لجنت على راي الكوفيين ولهم فيها ازواج حال
 اوصفة **قوله تعالى** واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل في
 العامل في اذا وجهان احدهما فعل محذوف تقديره وبامركم ان
 تحكموا اذا حكمتم وجعل ان تحكموا المذكور مفسر المحذوف فلا موضع
 لان تحكموا لانه مفسر المحذوف مفعول بامركم ولا يجوز ان يقول في اذا
 ان تحكموا لان معمول المصدر لا يتقدم عليه والوجه الثاني ان تنصب اذا
 بامركم وان تحكموا به ايضاً والتقدير ان يكون حرف العطف مع ان
 تحكموا لكن فضل بينهما بالظرف كقول الاعشى ، ،
 . يوماً تراها كشيء ارد به العصب ويوماً اديتمها نغلاً ،
 وبالعدل يجوز ان يكون مفعولاً به وان يكون حالاً نعم ما يعظكم به
 الجملة خبر ان وفي ما ثلاثة اوجه احدها انها بمعنى الشيء معروف
 ويعظكم صفة موصوف محذوف هو المخصوص بالمدح تقديره نعم
 الشيء شيء يعظكم به صفة لمنصوب محذوف ويجوز ان يكون يعظكم
 صفة لمنصوب محذوف اي نعم الشيء شيئاً يعظكم به كقولك نعم الرجل
 رجلاً صالحاً زيد وهذا جائز عند بعض النحويين والمخصوص بالمدح

هنا محذوف والوجه الثاني ان ما بعني الذي وما بعدها صلتها
وموضعها رفع فاعل نعم والمخصوص محذوف اي نعم الذي بعظكم به ناديه
الامانه والحكم بالعدل والوجه الثالث ان تكون ما تكن موصوفة
والفاعل مضمرة والمخصوص محذوف كقوله تعالى يثيب المطالبين بك لا قوله
واولوا الامر منكم منكم حال من اولي وناوياً متبين **قوله تعالى**
يريدون حال من الذين يريدون او من الضمير في يريدون ويريدون
من اخوات ظننت في اقتضاها بمعنولين وان وما علمت فيه لتسد
مسدوما وقد امروا في موضع الحال من الفاعل في يريدون والطائفة
يوت وبذكر وقد ذكر ضمير هنا وقد تكلمنا عليه في البقرة ان
بضم ضللاً اي فيضلو اضلاً ويجوز ان يكون ضللاً بمعنى
اضلاً في موضع احد المصدرين موضع الآخر **قوله تعالى** يقالوا
الاصل تعالىوا وقد ذكرنا ذلك في آل عمران ويقرا شاذاً بضم
اللام ووجه انه حذف الالف من تعالى اغتباطاً ثم ضم اللام من
اجل واوا الضمير يصدون في موضع الحال وصدوداً اسم للمصدر ضد
وقبل هو مصدر **قوله عز وجل** فكيف اذا اصابهم مصيبة
اي فكيف يصنعون ويخلفون حال **قوله تعالى** في انفسهم يتقلبون
يقول لهم وقيل يتقلبون بيلغوا اي يبلغ في نفوسهم وهذا ضعيف لان

الصفة لا تتعل بما قبلها **قوله تعالى** الا يطاع في موضع نصب
مفعول له واللام تتعلق بارسلنا وبادن الله حال من الضمير في يطاع
وقبل هو مفعول به اي بسبب امر الله اذ ظلموا طرف والعامل فيه خبر ان
وهو جارك واستغفر لهم الرسول ولم يقل واستغفرت لهم لانه
رجع من الخطاب الى الغيبة لما في الاسم الظاهر من الدلالة على انه
رسول ووجد يتعدى الى مفعولين وقيل في المقدمة الى واحد
ونوا باحال ورجما بدل او حال من الضمير في ثواب **قوله تعالى**
فلا وربك في وجهان احدهما ان لا اولي زائدة والتقدير فويل
لا يومنون وقيل الثانية زائدة وانفسهم معرض بين النفي والوجه
الآخر ان لا نفي لشي محذوف تقديره فلا يفعلون ثم قال وربك
لا يومنون وبينهم طرف لشجرا حال هما او من فاعل شجرو ثم لا يجحدوا
معطوف على يحكمون وفي انفسهم يتقلبون يجحدوا وتعلق الطرف بالفعل
وجما مفعول يجحدوا ويجوز ان يكون في انفسهم حالاً من جرح وكلها
على ان يجحدوا المقدمة الى مفعول واحد ويجوز ان تكون المقدمة
الى اثنين وفي انفسهم احدهما وما قضيت صفة لجرح فيتعلق بجحد
وجوز ان يتقلب بجرح لانك تقول خرجت من هذا الامر ولا يجوز ان
يكون بعني الذي ذكره موصوفة ومصدرية **قوله تعالى**

ان افلوا فيه وجهان احدهما هي ان المصدرية والاصليتها وموضعها
نصب بكتبنا والوجه الثاني ان بمعنى اي المفسر للقول وكتبنا قريب
من معنى الامر اي امرنا او قلنا او اخرجوا بغير بكر الواو على اصل التقا
الساكنين وبالضم ابتغا الصنة الراء ولا ان الصنة مجاسة للواو
ما فعلوا الفاء ضمير احد مصدر في الفعلين وهو القتل والخروج ويجوز
ان تكون ضمير المكتوب ودل عليه كتبنا الاقليل بغير ايا لرفع بدلا
من الضمير المرفوع وعليه المعنى لان المعنى فعله قليل منهم وبالنصب
على اصل باب الاستثنا والاول اقوى ومنهم صفة لقليل وتثبيتا
لميز واذن جواب ملغاة ومن لربنا يتعلق بآتيناهم ويجوز ان
تكون حالا من اجرو سراط مفعول ثان **قوله عز وجل**
من النبيين حال من الذين او من المحرفة في عليهم وحسن الجمود على ضم
السين وقرى باسكانها مع فتح الحاء على التحفيف كما قالوا في عضد
واوليك فاعله ورفيقا بميز وقيل هو حال وهو واحد في موضع
الجمع اي رفقاء **قوله تعالى** ذلك مبتدأ وفي الخبر وجهان
احدهما الفصل في الله حال والعامل فيها معنى ذلك والوجه الثاني
ان الفصل صفة ومن الله الخبر **قوله تعالى** نبات جمع ثبته ومن الجماعة
واصلها ثبوة وتضيفها ثبته واما ثبته الحوض وهي وسطه

فصلها ثبوة من ثاب ينوب اذا رجع وتضيفها ثبوة ونبات
حال وكن لك جميعا **قوله تعالى** لمن اسم ان وهو معنى الذي
او تكن موصوفة وليست بصفة ومنكم خبر ان واذ لم ظرف
لانعم **قوله عز وجل** ليقولن بفتح اللام على لفظ من وقري
بضمها حملا على معنى من وهو الجمع كان لم هي مخففة من الثبيلة
واسمها محذوف اي كانه لم يكن بالباء لان المودة والود بمعنى
ولانه قد فضل بينهما وبغير ايا لئلا على لفظ المودة وهو كلام معترض
بين قوله وبين المحكي بها وهو قوله يا ليتني والتقدير يقول
يا ليتني وقيل ليس بعترض بل هو محكي ايضا بيقول اي يقول كان
لم يكن ويا ليتني قبل كان لم وما يتصل بها حال من ضمير الغافل في ليقول
ويا ليتني المنادي محذوف تقديره يا قوم ليتني وابو على يقول في نحو
هذا ليس في الكلام منادي محذوف بل تدخل يا على الفعل والخرف
للتثنية فافوز بالنصب على جواب التمني وبالرفع على تقدير فانا اقرب
قوله تعالى او يغلب فسوف اذعنت الباء في الفاء لانها من
الشفقين وقد اظهرها بعضهم **قوله تعالى** وما لكم ما استفهام
مبتدأ ولكم خبر ولا نقالون في موضع الحال والعامل فيها الاستفاد
كما نقول مالك قائما والمستضعفين عطف على اسم الله اي وفي

سبيل المستضعفين وقال البردة هو معطوف على السبيل وليس بشئ
والذين يقولون في موضع جرسفة لم يغل من المذكورين ويجوز ان
يكون نصباً باضمار اعي الظالم اهلبا الالف واللام بمعنى التي ولم يثبت
اسم الفاعل وان كان نعتاً للقرية في اللفظ لانه قد عمل في الاسم
الظاهر المذكور وهو اهل وكل اسم فاعل اذا جري على غير من هو له
تذكيره وتاثيره على حسب الاسم الظاهر الذي علم فيه **قوله**
عز وجل اذا فرغ منهم اذا همنا للمفاجاة والتي للمفاجاة ظرف
مكان وظرف المكان في مثل هذا يجوز ان يكون خبر الاسم الذي
بعده وهو فريق همنا ومنهم صفة فريق ويجنون حال والعامل
في الطرف على هذا الاستقرار ويجوز ان يكون اذا غير خبر فيكون
فريق مبتدأ ومنهم صفة ويجنون الخبر وهو العامل في اذا وقبل
اذا همنا الرمانية وليس بشئ لان اذا الرمانية تغل فيها
اما ما قبلها او ما بعدها واذا عمل فيها ما قبلها كانت من صلته في
فاسد همنا لانه يصير التقدير فلما كتب عليهم القتال في وقت حضية
فريق منهم وهذا يفتقر الى جواب لما ولا جواب لها واذا عمل فيها
ما بعدها كان العامل فيها جواباً لها واذا همنا ليس لها جواب
بل هي جواب لما لحضية الله اي حضية كحضية الله والمصدر مضاف

الى المفعول او اشد معطوف على الحضية فهو مجرور ويجوز ان يكون منصوباً
عطفاً على موضع الكاف والقول في قوله اشد حضية كالقول في قوله
او اشد ذكراً وقد ذكر **قوله تعالى** ايما هي شرط هنا وما زائدة
ويكرر حونها على ابن الشرطية لتقوى معناها في الشرط ويجوز
حذفها وبزركم الجواب وقد فرى بدركم بالرفع وهو شاذ وجه
انه حذف الفاء ولو كنتم بمعنى وان كنتم وقد ذكر مراراً قل كل مبتدأ
والمضاف اليه محذوف اي كل ذلك ومن عند الله الخبر لا يكادون
حال ومن القراء من يقف على اللام من قوله ما هو لا وليس موضع
وقف واللام في التحقيق متصلة بولا وهي خبر المبتدأ **قوله**
عز وجل ما اصابك من حسنة ماشية واصابك بمعنى فضيلتك ولما
في الله ولا يحسن ان يكون بمعنى الذي لان ذلك يقتضي ان يكون المصيب
لهم ماضياً محضاً والمعنى على العموم والشرط اشبه والتقدير
فهو من الله والمراد بالاية الحبيب والجذب ولذلك لم يقل ما اصب
رسولاً حال موكدة اي اذا رسالة ويجوز ان يكون مصدراً اي
ارسالاً وللناس يتعلق بارسلنا ويجوز ان يكون حالاً من رسول
قوله تعا حفيظاً حال من الكاف وعلمهم يتعلق بحفيظ ويجوز ان
يتعلق بمحذوف فيكون حالاً منه **قوله عز وجل** طاعة خبي

عن مبتدأ محذوف أي امرنا طاعة ويجوز أن يكون مبتدأ أي عندنا أو منا
 طاعة بيئت الأصل أن يفتح التاء لانه فعل ماض ولم يلحقه تاء النانث
 لان الطائفة بمعنى النفر وقد فرى بادغام التاء في الطاء على انه سكن
 التاء لممكن ادغامها اذ كانت من محرج الطاء والطاء اقوى منها
 لاستعلاهما واطبا فها وجرها ويقول يجوز ان يكون خطابا للبنى
 صلى الله عليه وسلم وان يكون للطائفة ما يثبتون يجوز ان تكون ما
 بمعنى الذي ونكرة موصوفة ومصدرية **قوله عز وجل**
 اذا عوا به الالف في اذا عوا ابرل من ياء يقال ذاع الامر يذيع
 والباء زائدة اي اذا عوه وقبل عمل على معنى يجدوا به يستنبطونه
 منهم حال من الذين او من الضمير في يستنبطونه الا قليلا مستثنى
 من فاعل انبعم والمعنى لولا ان من الله عليكم لضللتهم باتباع الشيطان
 الا قليلا منكم وهو من مات في الفترة او من مات غير مكلف وقيل هو
 مستثنى من قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم اي كان يعلمه
 المستنبط الا القليل منهم وقيل هو مستثنى من قوله اذا عوا به
 اي اظهروا ذكر الامن والخوف الا القليل منهم وقيل هو مستثنى من
 قوله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا اي لو كان من عند غير الله لوجدوا
 فيه التناقض الا القليل منهم وهو من لا معنى للنظر **قوله تعالى**

فما نزل لغاء عاطفة لهذا الفعل على قوله فليقا تل في سبيل الله وقيل
 على قوله وما لكم لا تنفكون وقيل على قوله ففانكوا اولياء الشيطان
 لا تكلف في موضع نصب على الحال لا نفسك المفعول الثاني باسا وتكبلا
 تمييز **قوله** عز وجل مقيتا الباء بدل من الواو وهو مفعول من
 القوت **قوله عز وجل** تجتبه اصلا مخيبة وهي تفعلة من
 حيث فتقلت حركة الباء الى الحاء ثم ادعيت وحيث اصله جيتو ثم
 حذفت الباء على ما ذكر في مواضع بلحسن منها اي تجتبه احسن منها
 اوردوها اي ردوا امثلا فحذف المضاف **قوله تعالى** الله الا
 الا هو قد ذكر في اية الكرسي ليجمعكم جواب قسم محذوف ويجوز ان يكون
 مستاقلا موضع له ويجوز ان يكون خيرا للمبتدأ الى يوم القيمة
 قيل التقدير في يوم القيمة وقيل على بابها اي ليجمعكم في القبور او من
 القبور فعلى هذا يجوز ان يكون مفعولا به ويجوز ان يكون حالا اي يجمعكم
 مفضين الى حساب يوم القيمة لا ريب فيه يجوز ان يكون حالا في يوم القيمة
 والهاء تعود على اليوم ويجوز ان تكون صفة لمصدر محذوف اي جمعا
 لا ريب فيه والهاء تعود على الجمع وحد ثنا تمييز **قوله عز وجل**
 فما لكم مبتدأ وخبر وفتبين حال والعامل فيها الطرف الذي هو لكم
 او العامل في الطرف وفي المناقذين يحمل وجهان احدهما ان يكون مفعلا

بمعنى فتيين والمعنى وما لكم تفترون في امور المنافيين حذف المضاف
والوجه الثاني ان يكون حالاً من فتيين اي من فتيين متفرقين في
المنافيين فلما قدمه نصبه على الحال **قوله تعالى** كما كفروا
الكاف نعت لمصدر محذوف وما مصدرية فيكون عطف على يكون
وسواء بمعنى مستويين وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل **قوله تعالى**
الا الذين يصلون في موضع نصب استثناء من ضمير في فافتلوهم بينكم
وبينهم ميثاق يجوز ان يرفع ميثاق بالظرف لانه قد وقع صفته
وان ترفعه بالابتداء والجملة في موضع جر حصر فيه وجهان احدهما
لا موضع لهذه الجملة ومي دعاء عليهم يصيق صدورهم عن القتال
والوجه الثاني لها موضع وفيه وجهان احدهما هو جر صفة لقوم
وما بينهما صفة ايضاً وجاؤكم معترض وقد قرأ بعض الصحابة بينكم
وبينهم ميثاق حصر صدورهم بخلاف وجاؤكم والوجه الثاني
موضعها نصب وفيه وجهان احدهما موضعها حال وقد مرادة
تقديره او جاؤكم حصر صدورهم والوجه الثاني هو صفة
لموصوف محذوف اي جاءكم فوما حصر صدورهم والمحذوف حال
موطبة ويقرأ حصرة بالنصب على الحال وبالجر صفة لقوم وان كان
قد قرئ حصرة بالرفع فعلى ان خبر صدورهم مبتدأ والجملة حال

ان يقاتلوه اي عن ان يقاتلوه فهو في موضع نصب وجعل على ما ذكرنا
من الخلاف لكم عليهم سبيلاً لكم يتعلق بجمع وعلمهم حال من السبيل
لان التقدير سبيلاً كما بنا عليهم **قوله عز وجل** اركسوا الجمود
على ابناء الهمة وهو متعد الى مفعول واحد وقرئ ركسوا والتسديد
للقول والتكرار معاً وفيها لغة اخرى ركسه الله بغير همز ولا تسديد
ولا اعلم احد اقرب به **قوله عز وجل** وما كان لمومن ان يقتل
مومناً في موضع رفع اسم كان ولمومن خبره الاخطاء استثناء ليس من
الاول لان الخطاء لا يدخل تحت التكليف والمعنى لكن ان قتل خطأ
فحكمه كذا فخرير مبتدأ والخبر محذوف اي فعليه تحرير رقبته ويجوز
ان يكون خبراً والمبتدأ محذوف اي فالواجب عليه تحرير رقبته والجملة
خبر من وقرئ خطأ بغير همز وفيه وجهان احدهما انه خفف الهمة
فعلها الفاقصا كما لمقصور والوجه الثاني انه حذفها حذفاً
فبقي مثل ديم ومن قتل مومناً خطأ صفة مصدر محذوف اي قتل
خطأ ويجوز ان يكون مصدر في موضع الحال اي محظياً واصل دية
ودية مثل علة وزينة وهذا المصدر اسم للمودي به مثل الهبة
في معنى الموهوب ولذلك قال مسلمة الى اهله والفعل لا يسلم الا
ان تصدقوا هو استثناء منقطع وقيل هو متصل والمعنى فعليه دية

في كل حال الا في حال الضدين عليه بما فان كان اي المفعول ومن قوم
 خبر كان ولكم صفة عدو وقيل يتعلق به لان عدوا في معنى معاد وفعل
 يعمل على فاعل فخر برتبة اي فعلى القائل فضيام اي ضليده ويجوز في
 غير القرآن النصب على تقدير فليصم صوم شهرين توبة مفعول من
 اجله والتقدير سارع ذلك لكم توبة منه ولا يجوز ان يكون العا
 فيه صوم الا على حذف مضاف تقديره لو وقع توبة او الحصول توبة
 من الله وقيل هو مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره تاب عليكم
 توبة منه ولا يجوز ان يكون في موضع الحال لانك لو قلت فعليه
 صيام شهرين تابا من الله لم يجز فان قدرت حذف مضاف جازي
 صاحب توبة من الله ومن الله صفة توبة ويجوز في غير القرآن توبة
 بالرفع اي ذلك توبة **قوله تعالى** ومن يقتل من مبتدأ
 ومنتدأ حال من ضمير القائل في آية مبتدأ وجههم خرم والمجمل خبر
 من وخالد حال من محذوف تقديره يجرها خالد ايها فان
 ثبت جعلته من الضمير المرفوع وان ثبت من المنصوب وقيل التقدير
 جازاه بدليل قوله وغضب الله عليه ولعنه فطف عليه الماضى فعلى
 هذا يكون خالد حالاً من المنصوب لا غير ولا يجوز ان يكون حالاً من
 الهاء في جراه لوجهين احدهما انه حال من المضاف اليه والثاني

انه فصل بين صاحب الحال والحال بجزء مبتدأ **قوله تعالى** فتبينوا
 بقرابالباء والياء والنون من النبيين وبالنا والباء والنا من
 التثنية وبما مستقار بان في المعنى لمن اتى من المعنى الذي ونكره متو
 والى بمعنى بلقي لان التثنية لا يصح الا في المستقبل والذي نزل فيه
 الاية قال لمن اتى اليه السلام لست مومناً وقتله والسلام بالالف
 التثنية وبقرابفتح اللام من غير الف وباسكانها مع كسر السين وفتحها
 وهو الاستسلام والصلح لست مومناً في موضع نصب بالقول والجمهور
 على ضم الميم الاولى وكسر الثانية وهو مشتق من الايمان وبقرابفتح
 الميم الثانية وهو اسم المفعول من امنته يتبعون حال من ضمير
 الفاعل في يقولوا كذلك الكاف خبر كان وقد تقدم عليها وعلى
 اسمها ان الله كان الجمهور على كسر ان على الاستيناف وفري بفتحها
 وهو معمول بتبينوا **قوله عز وجل** من المؤمنين في موضع الحال
 وصاحب الحال القاعدون والعامل تسوي ويجوز ان يكون
 حالاً من الضمير في القاعدون فيكون العامل فيها القاعدون
 لان الف واللام بمعنى اللذين غير اولى الضرر بالرفع على انه
 صفة للقاعدون لانه لم يقصد به قصد قوم باعيانهم وقيل هو بدل
 من القاعدون وبقرابالنصب على الاستثناء من القاعدون او من

المؤمنين او حالا وبالجاء على الصفة للمؤمنين والمجاهدون معطوف
 على القاعدون باموالهم يتعلق بالمجاهدون درجة قبل هو مصدر
 في معنى تفضيلا وقبل حال اي دوى درجة وقبل هو على تقدير حال
 الجراي بدرجة وقبل هو واقع موقع الطرف اي في درجة ومنزلة
 وكلا المفعول الاول لو عدل الحسنى هو الثاني وفري وكل اي وكلهم
 والعابد محذوف اي وعد الله اجرا قبل هو مصدر من غير لفظ
 الفعل لان معنى فضلم اجرهم اجرا وقبل هو مفعول به لان فضلمهم
 اعطاهم وقبل التقدير باجر **قوله عز وجل** درجات قبل
 هو بدل من اجر وقبل التقدير دوى درجات وقبل في درجات
 ومغفرة قبل هو معطوف على ما قبله وقبل هو مصدر اي وعفروهم
 ومغفرة ورحمة مثله **قوله تعالى** توفاهم الاصل توفاهم
 ويجوز ان يكون ماضيا ويقربا بالامالة ظالم الى حال من ضمير المفعول
 في توفاهم والاضافة غير محصنة اي ظالمين انفسهم فالواقية
 وحيان احدهما هو حال من الملائكة وقد معه مقدرة وخبرات
 فاوليك ودخلت لقاء لما في الذي من الالبام المشابه به الشرط
 وان لا يمنع من ذلك لانها لا تغير معنى الابتداء والثاني ان قالوا خبر
 ان والعابد محذوف اي قالوا لهم فيم كنتم خذفت الالف من ما في

الاستغناء مع حرف الجر لما ذكرنا في قوله فلم تقتلون انبياء الله ولجار
 والجور وخبر كنتم وفي الارض يتعلق باستضعفين الم تكن استغناء بمعنى
 التوبيخ فيها خروا مضروب على جواب الاستغناء لان التقى صار انبائا
 بالاستغناء وسأت في حكم بيست **قوله عز وجل** الا المستضعفين
 استثناء ليس من الاول لان الاول قوله توفاهم الملائكة ظالمي
 انفسهم واليه يعود الضمير من ما واهم وهؤلاء عصاة بالتخلف عن
 الحق مع القدرة والى المستضعفين من الرجال هم العاجزون فمن
 هنا كان منقطعا ومن الرجال حال من الضمير المستضعفين
 او من نفس المستضعفين لا يستطيعون يجوز ان يكون مستانفا
 وان يكون حالا مبينه عن معنى الاستضعاف **قوله تعالى**
 مهاجرا حال من الضمير في تخرج ثم يدركه مجزوم عطفا على تخرج
 ويقربا بالرفع على الاستئناف اي ثم يدركه وفري بالنصب على اتمام
 ان لانه لم يعطفه على الشرط لفظا فطفه عليه معنى كاجاء في
 الواو والفاء **قوله تعالى** ان تقصروا اي في ان تقصروا وقد
 تقدم نظايره ومن زايدة عند الاخفش وعند سيبويه هي صفة
 محذوف اي شيئا من الصلوة عدوا في موضع اعداء وقبل عدو مصدر
 على قول مثل القول والولوغ فلذلك لم تجمع ولكم حال من عدو

او متعلق بكان **قوله تعالى** لم يصلوا في موضع رفع صفة لطائفة
وجاء الضمير على معنى الطائفة ولو قال لم يصل كان على لفظها ولو تقول
بمعنى ان تقولوا وان تصفوا اي في ان تصفوا قوله تعاقبا ما
وقودا وعلى جنوبكم احوال كلها اطاعتكم الهمة اصل ووزن الكلمة
افعلل والمصدر الطائفة على فعليله واما قلم طائفة راسه
فاصل اخر وموقوتا مفعول من وقت بالتحذيف **قوله تعالى**
ان تكونوا للمؤمن الجهور على كسر الهمزة وقري ان تكونوا فيها
اي لان تكونوا وقرى بيلون بكسر التاء وقلب الهمزة ياء وهي لغة
قوله عز وجل بلحق هو حال من الكتاب وقد مر نظايره اراك
الله الهمة ههنا متعديته والفعل من رابت الشيء اذا ذهب وهو
من الراي وهو متعدي الى مفعول واحد وبعد الهمة تنعدي الي
مفعولين احدهما الكاف والاخر محذوف اراكه وقيل المعنى
عليك وهو متعدي الى مفعولين ايضا وهو قبل التشديد متعدي الى
واحد كقولهم لا تعلمونهم حضيما بمعنى مخايم واللام على بابها
اي لاجل الخائنين وقيل هي بمعنى **قوله تعالى** يستخفون
بمعنى يطلبون الحقا وهو مستأنف لا موضع له اذ يبينون ظرف
للعامل في معصم **قوله تعالى** هاتم هو لا جاد لثم قد ذكرناه

في قوله ثم انتم هو لا تقتلون انفسكم ام من هنا منقطعة **قوله**
عز وجل ونظلم نفسه او هنا التفصيل ما انتم وقد ذكرنا مثله في غير موضع
قوله عز وجل ثم يرم به برثا الهاء تعود على الاثم وفي عودها
عليه دليل على ان الخطبة في حكم الاثم وقيل تعود على السبين المدلول
عليه باؤ وقيل تعود على الكسب المدلول عليه بقوله ومن يكسب
وقيل تعود على المكسوب والفعل يدل عليه **قوله عز وجل**
ولولا فضل الله في جواب لولا وجهان احدهما قوله همت وعلى هذا
لا يكون قد وجد من الطائفة المشار اليها هم باضلاله والوجه الثاني
ان الجواب محذوف تقديره لا ضلوك ثم استأنف فقال همت اي لقد
همت بذلك ومثل حذف الجواب هنا حذف في قوله ولولا فضل الله عليكم
ورحمته وان الله نواب حكيم وما يفر ذلك من شيء من زايدة وشي يعنى
مزد فهو في موضع المصدر **قوله تعالى** من نجواهم من في موضع
جر صفة لكثير وفي الجوى وجهان احدهما من التاجي فعلى هذا
يكون في قوله الامن من وجهان احدهما هو استثناء منقطع في
موضع نصب لان من الاشخاص وليست من جنس التاجي والوجه
الثاني ان في الكلام حذف مضاف تقديره الاجوى من امن فعلى
هذا يجوز ان يكون في موضع جر بدلا من نجواهم وان يكون في موضع

نصب على اصل باب الاستئنا ويكون مفصلة والوجه الاخر ان الجوى
 القوم الذين يبنون ومنه قوله واذهم بخزي فعلى هذا الاستئنا
 متصل فيكون ايضا في موضع جر او نصب على ما تقدم بين الناس يجوز
 ان يكون ظرفا لا صلاح وان يكون صفة له فيتعلق بمحذوف وابتقاء
 مفعول له والفرضات من واو محذوف بؤتيه بالنون والياء
 وهو ظاهر **قوله تعالى** يشاقق انما جازا اظهار القاف لان
 الثانية سكنت بالجنم وحركتها عارض لا لتقاء الساكنين والهاء
 في قوله ونضله مثل الهاء في بؤته اليك وقد تكلمنا عليها **قوله**
 عز وجل لمن يشاء اللام تتعلق بنفخ **قوله تعالى** الا انا انا هو
 جمع انتي على فعال ويراد به كل ما لاح فيه من نفخ وشمس وخوصا
 وبقرا انتي على الافراد ودل الواحد على الجمع وبقرا انتا مثل رسل
 فيجوز ان يكون صفة مفردة مثل امراة خيت ويجوز ان يكون جمع
 انيت كغليب وقلب وقد قالوا احديدا نيت من هذا وبقرا انتا
 والواحد وثن وهو الصنم واصله وثن في الجمع كما كان في الواحد
 الا ان الواو قلبت همزة لما انضمت مما لانها وهو مثل اسيد واسيد
 وبقرا با واو على الاصل جمعا وبقرا بسكون التاء مع الهزقة والواو
 وعريدا فاعيل من التمدد **قوله تعالى** لعنه الله يجوز ان يكون

في موضع نصب صفة اخرى لسيطان وان يكون مستانقا على الدعاء
 وقال يجمل ثلاثة اوجه احدها ان يكون الواو عاطفة لقال على لغة
 الله وفاعل قال ضمير الشيطان والوجه الثاني ان يكون للحال اي
 وقد قال والوجه الثالث ان يكون الجملة مستانقة **قوله**
 عز وجل ولا ضلنهم مفعول هذه الافعال محذوف اي لا ضلنهم عن
 الهدى ولا متبهم الباطل ولا مرهم بالضللال **قوله تعالى**
 يعدم المفعول الثاني محذوف اي يعدم النور والسلام وفراء
 الاعمش بسكون الراء وذلك تخفيف لكثرة الحركات **قوله**
 عز وجل عنها هو حال من محيى والتقدير محض عنها والمحيط
 مصدر فلا يصح ان يعمل فيه ما قبله ويجوز ان يتعلق عنها بفعل محذوف
 وهو الذي يسمى تبين اي اغنى عنها ولا يجوز ان يتعلق بجذون
 لانه لا يعدي بعن واليم من المحيط زايدة وهو من خاص محيط اذا
 تخلص **قوله تعالى** والذين امنوا مبتداء والخبر سند خلم ويجوز
 ان يكون في موضع نصب بفعل محذوف بنفسه ما بعده اي وتدخل
 الذين ووعد الله نصب على المصدر لان قولهم سند خلم بمنزلة وعدهم
 ونحوا حال من المصدر ويجوز ان يكون مصدرا لفعل محذوف اي حق
 ذلك حقا **قوله عز وجل** ليس باما نيكم اسم ليس مضمرا فيها وما

يقدم له ذكر وانما دل عليه سبب الآية وذلك ان اليهود قالوا نحن
 اصحاب الجنة وقالت النصارى ذلك وقال المشركون لا نبعث فقال
 ليس بامانكم اى ليس ما ادعيتموه **قوله عز وجل** من ذكركم
 او انثى في موضع الحال وفي صاحبها وجمان احدهما ضمير الفاعل
 في يعمل والثاني من الصلحات اى كايته من ذكر او انثى او واقعة
 ومن الاولى زيادة عند الاخفش وصفة عند سيبويه اى شيئاً
 من الصلحات وهو من حال من ضمير الفاعل في يعمل **قوله**
عز وجل من اسلم يعمل فيه احسن وهو مثل قولك زيد افضل من عمرو
 اى افضل عمراً والله يتعلق باسم ويجوز ان يكون حالاً من وجهه
 واتباع معطوف على اسم وحينئذ حال وقد ذكر في البقرة ويجوز ان
 يكون ههنا حالاً من الضمير في اتبع واتخذ الله مستانف **قوله**
عز وجل وما يتلى في ما وجه احدها موضعها جر عطفاً على الضمير
 المجزور بمعنى وهذا على قول الكوفيين لانهم يجزرون العطف على ضمير
 المجزور من غير اعادة الجار والوجه الثاني ان يكون في موضع
 نصب على معنى ويبين لكم ما يتلى لان يفتنكم ويبين لكم والوجه
 الثالث هو في موضع رفع وهو المختار وفي ذلك ثلاثة اوجه
 احدها هو معطوف على ضمير الفاعل في يفتنكم وجرى الجار والمجرور

بحر التوكيد والوجه الثاني هو معطوف على ضمير الله وهو قل الله
 والوجه الثالث انه مبتدأ والخبر محذوف تقديره وما يتلى عليكم في
 الكتاب يبين لكم وفي يتعلق بيني ويجوز ان يكون حالاً من الضمير في
 يتلى وفي يتامى تقديره وفي حكم يتامى في الثانية تتعلق بما تعلق
 به الاولى لان معنهما مختلف فالاولى ظرف والثانية بمعنى البناء
 اى بسبب التامى كما تقول حينئذ في يوم الجمعة في امر زيد وقيل الثاني
 بدل من الاولى ويجوز ان تكون الثانية تتعلق بالكتاب اى فيما كتب
 في حكم التامى ويجوز ان تكون الاولى ظرفاً والثانية حالاً فتعلق
 بمحذوف ويتامى النساء اى في التامى منهم وقال الكوفيون التقدير
 النساء التامى فاضاف الصفة الى الموصوف ويقرأ في يتامى بيا بين
 والاصل ايامى فابردت الهمزة ياء كما قالوا فلان ابن اعصر وبعض
 وفي الايامى كلام نذكره ان شاء الله تعالى في موضعه وترغبون فيه
 وجمان احدهما هو معطوف على توتون والتقدير ولا ترغبون
 والوجه الثاني هو حال اى وانتم ترغبون في ان تنكح هت
 والمستضعفين في موضع جر عطفاً على المجزور وفتنكم فتنهت
 وكذلك وان تقوموا وهذا ايضا عطف على الضمير المجزور من غير اعادة
 الجار وقد ذكر الكوفيون ويجوز ان يكون في موضع نصب عطفاً على

موضع فيمن التقدير ويبين لكم حال المستضعفين وهذا التقدير
يدخل في مذهب البصريين من غير كلفة والجيد ان يكون معطوفاً
على بياني النساء وان تقوموا معطوف عليهما ايضاً وفي ان تقوموا
قوله تعالى وان امرأة امرأة رفوع بفعل مخدوف اي وان
خافت امرأة واستغنى عنده بخافت المذكور وقال الكوفيون
هو مبتدأ وما بعده خبر وهذا عندنا خطأ لان حرف الشرط
لا معنى له في الاسم فهو معاص للفعل ولذلك جاء الفعل بعد الا
مجزوماً في قوله **عدي** .
. ومي وأغل بنهم بجوة . ويعطف عليه كاس الساق .
من يعلها يجوز ان يكون متعلقاً بخافت وان يكون حالاً من نشز
ان يصلحاً بقرابتها بدار الصاد والف بعدها واصله يتصلحاً
فأبدلت التاء صاداً وأدغمت وصلحاً على هذا مصدر واقع موقع
نصالح ويجوز ان يكون التقدير ان يصلحاً فيصلحاً صلحاً ويقرأ
بتشديد الصاد من غير الف واصله يصلحاً فأبدلت التاء صاداً
وأدغمت فيها الاو في وقرى بصلحاً ببدال التاء طاء وصلحاً
عليهما في موضع اصلاح وقرى بضم الياء واسكان الصاد وماضيه
اصح وصلحاً على هذا فيه وجهان احدهما هو مصدر في موضع اصلاح

والمفعول به بينهما ويجوز ان يكون ظرفاً والمفعول مخدوف والوجه
الثاني ان يكون صلحاً مفعولاً به وبينهما ظرف او حال من صلح ولحق
الانفس الشيخ احضرت يتعدى الى مفعولين نقول احضرت زبيداً
الطعام والمفعول الاول الانفس وهو القابم مقام الفاعل وهذا
الفعل مفعول بالهنة من حضر وحضر يتعدى الى واحد كقولهم حضر
القاضي اليوم امرأة **قوله تعالى** كل الميل انصاب كل على المصدر
لان لها حكم ما نصاب اليه فان اصبغت الى مصدر كانت مصدرًا وان
اصبغت الى ظرف كانت ظرفاً فيذرها جواب النفي وهو منصوب ويجوز
ان يكون معطوفاً على قبلوا فيكون مجزوماً كالمعلقة الكاف في موضع
نصب على الحال **قوله عز وجل** واباكم معطوف على الذين وحكم
الضمير المعطوف ان يكون مفصلاً وان اتقوا الله في موضع نصب
عند سيبويه وجر عند الخليل والتقدير بان اتقوا الله وان علي
هذا مصدرية ويجوز ان يكون بمعنى اي لان لا وصيتنا في معنى
القول فيصح ان يفسر بان المفسر **قوله تعالى** شهد اخبرنا ان
يجوز ان يكون حالاً من الضمير في قوامين على انفسكم يتعلق بفعل
دل عليه شهداء اي ولو شهدتم ويجوز ان يتعلق بقوامين ان يكن
غيباً اسم كان مضمراً فيها دل عليه تقدم ذكر الشهادة اي ان كان

الخضم وان كان كل واحد من المشهود عليه والمشهود له وفي او
وجمان احدهما هي معنى الواو وحكى الاخفش فعلى هذا يكون الضمير
فيهما عابداً على لفظ غني وفقير والوجه الثاني ان او على بابها
ومى هنا لتفصيل ما اهتم في الكلام وذلك ان كل واحد من المشهود
عليه والمشهود له يجوز ان يكون غنياً وان يكون فقيراً فقد يكونان
غنيين وقد يكونان فقيرين وقد يكون احدهما غنياً والاخر فقيراً
فكلما كانت الاقسام عند التفصيل على ذلك ولم يذكر انى باول ذلك
على هذا التفصيل فعلى هذا يكون الضمير فيهما عابداً على المشهود له
والمشهود عليه اي على وصف كانا عليه لا على الصفة وقبل الضمير
عابداً الى ما دل عليه الكلام والتقدير فانه اولى بالفتى والفقيه
وقبل يعود على الفتى والفقيه لانه الاسمين عليه ان تغدوا فيه
ثلاثاً وجه احدها تقدير في ان لا تغدوا فحذف لا اي لا يتبعوا
الهوى في ترك العزل والثاني تقدير ابتغاء ان تغدوا عن
الحق والوجه الثالث تقدير مخافة ان تغدوا عن الحق وعلى التوهم
هو معول له وان تلوا بقرا بواو بين الاولى منها مضمومة وهوين
يلوى وبقرا بواو واحدة ساكنة وفيه وجهان احدهما اصله تلوا
كالقراءة الاولى لا انه ابدل الواو الاولى همزة ثم الفتى حركتها على

اللهم وقد ذكر مثله في آل عمران والوجه الثاني انه من ولى الشيء
اي وان تنولوا الحكم او تعرضوا عنه او ان تنولوا الحق في الحكم
قوله تعالى لم يكن الله ليغفر لهم قد ذكر في قوله ما كان الله ليذر
المؤمنين **قوله** تعالى جميعاً هو حال من الضمير في الجار وهو قوله
قوله عز وجل وقد نزل بقرا على ما لم يسم فاعله والقائم
مقام الفاعل ان وما هو تمام لها وان من مخففة من التثنية
اي انه اذا سمعت ايات الله وبقرا لا نزل على تسمية الفاعل وان في
موضع نصب وتلخيص المعنى وقد نزل عليكم المنع من مجازاتهم عند سماع
الكفر منهم وبكفرهم في موضع الحال من الايات وفي الكلام حذف
تقدير يكفون بها احد حذف الفاعل واقام الجار مقامه والضمير
في معهم عابداً على المحذوف فلا تغدوا المحمول على المعنى ايضاً لان
معنى وقد نزل عليكم وقد قبل والفاء جواب اذا انكم اذا امثلتم
اذا هنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والمخبر ولذلك لم يذكر بعدها
الفعل واورد مثلاً لانها في معنى المصدر ومثله انؤمن لبشرين مثلاً
وقد جمع في قوله ثم لا يكونوا امثالكم وقرى شاذ امثالهم بالفتح
وهو مبنى لا صانته الى الجهم كما بنى مثلاً انكم تنطقون ويذكر
في موضعه ان شاء الله تعالى وقبل نصب على الظرف كما قبل في بيت الفردة

واذا ما مثلهم بشره اى انكم فى مثل حالهم **قوله تعالى**
الذين يترصون فى موضع جرسفة للناقين والكافرين ويجوز ان
يكون خبر مبتدأ محذوف اى هم ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر فان كان
لكم فتح من الله وما يتصل به ويجوز ان يكون فى موضع نصب على اضمار
اعنى مستحق ذنبا ذى القياس والقياس يستخذ على المؤمنين يجوز ان
يتعلق بجعل وان يكون حالا من سبيل **قوله** عز وجل وهو خادعهم
وكسالى حالان براؤون بقراب المدة وتخفيف الهمز وبقراب حذف الالف
وتسديد الهمزة اى يحملون عزمهم على الريا وموضعه نصب على الحال
من الضمير فى كسالى ويجوز ان يكون بدلا من كسالى ويجوز ان يكون
مستأنفا الا قليلا نعت لمصدر محذوف و زمان محذوف **قوله**
مذبذبين هو منصوب على الذم وقبل هو حال من الضمير فى يذكر وت
والجمهور على فتح الدال على ما لم يسم فاعله اى ان نفاقهم حكام على القلب
وبقراب كسر الدال الثانية اى متقلبين وليست الدال الثانية بدلا عند
البصريين بل ذبب اصل بنفسه وقال الكوفون الاصل ذبب فابدل
من الباء الاولى ذالاً وذلك فى موضع بينهما اى بين الايمان والكفر
او بين المسلمين واليهود لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء والى يتعلق بمحذوف
اى لا ينسبون الى هؤلاء بالكلية ولا الى هؤلاء بالكلية وموضع لا الى

هؤلاء نصب على الحال من الضمير فى مذبذبين اى يذبذبون متلونين
قوله عز وجل فى الدرك بقراب فتح الراء واسكانها ومما لقان
ومن النار فى موضع الحال من الدرك والعامل فيه معنى الاستقرار ويجوز
ان يكون حالا من الضمير فى الاسفل **قوله** عز وجل الا الذين تابوا
فى موضع نصب استثناء من الضمير المحذوف فى قوله ولن تجد لهم رجوا
ان يكون من قوله فى الدرك وقبل هو فى موضع رفع بالابتداء والخبر
فالوليك مع المؤمنين ومع خبر اوليك والتقدير فاوليك مومنون
مع المؤمنين **قوله تعالى** ما يفعل الله فى ما وجهان اصحهما انها استفهام
فى موضع نصب بفعل وبعد اىكم متعلق بفعل والوجه الثانى انها نفي
والتقدير ما يفعل الله بعد اىكم والمعنى لا يعذبكم **قوله** عز وجل
بالسوء الباء متعلق بالمصدر وفى موضعها وجهان احدهما نصب تقدير
لا يجب ان يجزى بالسوء والوجه الثانى رفع تقدير ان يجزى بالسوء
ومن القول حال من السوء الا من ظلم استثناء منقطع فى موضع نصب
وقبل هو متصل والمعنى لا يجب ان يجزى احد بالسوء الا ان يظلم فيجوز
اى فيدعو الله بكشف سوء الذى اصابه او يسكو ذلك الى امام او حاكم
فعلى هذا يجوز ان يكون فى موضع نصب وان يكون فى موضع رفع بدلا
من المحذوف اذا التقدير ان يجزى احد وقرى ظلم بفتح الظاء على نسبة

الفاعل وهو منقطع والتقدير لكن الظالم فانه مفسوخ لمن ظلمه ان
ينصف فيه ومى قرأة ضعيفة **قوله تعالى** بين ذلك سبيلاً
ذلك يقع بمعنى المفرد والتنبيه والجمع وهو هنا بمعنى التنبيه اي بينهما
قوله عز وجل حقا مصدراى حق ذلك حقا ويجوز ان يكون
حالا اي اولئك هم الكافرون غير شك **قوله** عز وجل اكبر من ذلك
اي شيئا او سوأا اكبر من ذلك جهن مصدر في موضع الحال اي
بجاهزين وقيل التقدير قوله جهن وقيل رويته جهن **قوله**
عز وجل ورفعنا فوقهم بجوزان يكون ظافرا لرفعنا ويجوز ان يكون
حالا من الطور مينا فهم في موضع نصب متعلق برفعنا تقديره بنقص
مينا فهم والمعنى ورفعنا فوقهم الجبل تحويها لهم بسبب نقصهم الميائنا
وسجد احوال لا بعدوا يقرأ بخفيف الدال واسكان العين يقال
عدا بعدوا اذا تجاوز الحد يقرأ بتشديد الدال وسكون العين ^{صله}
تعدوا وقلب الراء دالا وادغم ومى قرأة ضعيفة لانه جمع بين ^{كنين} شيئا
وليس الثاني حرف مبد **قوله** عز وجل فيما نقصهم ما زائدة وقيل
مى نكرة تامة ونقصهم بدل مينا وفيما يتعلق به الباء وجهان احدهما
هو مظهر وهو قوله بعد ثلاث ايات حرمانا عليهم وقوله في ظلم
بدل من قوله فيما نقصهم واعاد الفاء في البدل لما طال الفصل ^{الثاني} والوجه

ان ما يتعلق به الباء محذوف وفي الآية دليل عليه والتقدير فيما
نقصهم مينا فهم طبع على قلوبهم اولعنا وقيل تقديره فيما نقصهم
مينا فهم لا يؤمنون والفاء زائدة بل طبع الله عليها اي ليس كما ادعوا
من ان قلوبهم اوعية للعلم وبكفرهم اي بسبب كفرهم ويجوز ان يكون
المعنى ان كفرهم صار معظيا على قلوبهم كما نقول طبعنا على الكي^{الطين}س
اي جعلته الطابع الا قليلا اي ايماننا اوزمانا قليلا **قوله تعالى**
وبكفرهم معطوف على بكفرهم الاول وبهنا ثانيا مصدر يعمل فيه القول
لانه ضرب منه فهو كقولهم فقد انقضاض فهو على هذا شابه
القول في الانتصاب وقال قوم تقديره فوما مهنانا والتقدير
يبتلى بهنا نا وقيل هو مصدر في موضع الحال اي مباهتين **قوله**
عز وجل وقولهم انا قلنا هو معطوف على وكفرهم وعيسى بدلا
عطف بيان من المسيح ورسول الله كذلك ويجوز ان يكون رسول
الله صفة لعيسى وان يكون على افعال اعني لفي شك منه منه في موضع
جروعة لشك ولا يجوز ان تتعلق بشك وانما المعنى لفي شك حادث
منه اي من جهته ولا يقال شكك منه فان ادعى ان من معنى في فليس
بمستقيم عندنا ما لهم به من علم يجوز ان يكون موضع الجملة المنفية
جرا صفة مؤكدة لشك تقديره لفي شك منه غير علم ويجوز ان يكون

مستأنفة ومن زائدة وفي موضع من علم وجهان أحدهما هو رفع
بالابتداء وما قبله الجزو فيه وجهان أحدهما هو به ولهم فضله
منه محضه كالتى في قوله ولم يكن له كفى احد فعلى هذا
يتعلق به بالاستقرار والوجه الثانى ان لهم هو الجزو في به على
هذا علة اوجه احدها ان يكون حالا من الضمير المستكن في الجزو
والعامل فيه الاستقرار والوجه الثانى ان يكون حالا من العلم
ولان من زائدة فلم تمنع من تقدم الحال على ان كثيرا من البصريين
يجزئ تقدم حال الجزو عليه والوجه الثالث انه على النبيين اي
ما لهم اعنى به ولا يتعلق بنفس علم لان معمول المصدر لا يتقدم عليه
والوجه الثانى ان يكون موضع من علم رفعاً بانه فاعل والعامل
فيه الظرف اما لهم اوبه الا اتباع الظن استثناء من غير الجنس
وما قلوه اها ضمير عيسى وقيل ضمير العلم اي وما قلوه العلم يقيناً
كما يقال قلته علماً ويقيناً صفة لمصدر محذوف اي قللاً يقيناً
او علماً يقيناً ويجوز ان يكون مصدر من غير لفظ الفعل بل من معناه
لان ما عى ما قلوه ما علموه وقيل التقدير تنقصوا ذلك يقيناً
بل رفعه الجيد ادغام اللام في الراء لان محرجها واحد وفي الراء
نكر برهني اقوي من اللام وليس كذلك الراء اذا تقدمت لانت

ادغامها يذهب النكرير الذي فيها وقد فرى بالظهار هنا **قوله**
عز وجل وان من اهل الكتاب ان بمعنى ما ولجار والجرور في موضع رفع
بانه خبر المبتداء والمبتداء محذوف تقديره وبما من اهل الكتاب
احذوف قبل المحذوف من وقدم نظيره الا ان تقدير من ههنا بعيد
لان الاستثناء يكون بعد تمام الاسم ومن الموصولة والموصوفة
غير تامه ليوم من جواب قسم محذوف وقيل اكبرها في غير القسم
كحاجاه في النفي والاستفهام والهاء في يوته تعود على احد المقدر
وقبل تعود على عيسى ويوم القيمة ظرف لشهيد ويجوز ان يكون العامل
فيه تكون **قوله تعالى** فنظلم الباء متعلق بحرمانا وقد ذكرنا
حكم الفاء قبل كثير اي صد كثيراً او زماناً كثيراً **قوله تعالى**
واخدموا كلهم معطوف على صدم وللجميع متعلق بحرمانا والمصادر
مضافة الى الفاعل وقد نهو بحال **قوله عز وجل** الحق الرايخون
الرايخون مبتداء والعلم متعلق به ونهم في موضع الحال من الضمير
الرايخون والمؤمنون معطوف عليه اعنى الرايخون وفي خبر
الرايخون وجهان احدهما يؤمنون وهو الصحيح والوجه الثانى هو
قوله اولئك سوف فهم والمؤمنين المجهول بالياء وفيه علة اوجه احدها
انه منصوب على المدح اي واعى اليقين وهو مذهب البصريين وانما

بأن ذلك بعد تمام الكلام والوجه الثاني أنه معطوف على ما أي
يؤمنون بما أنزل إليك وبالمؤمنين والمراد بهم الملايكة وقيل التقدير
وبدين المؤمنين فيكون المراد بهم المسلمين والوجه الثالث أنه
معطوف على قبل تقديره ومن قبل المؤمنين فحذف قبل وأقام المقام
إليه مقامه والوجه الرابع أنه معطوف على الكاف في قبلك والوجه
الخامس أنه معطوف على الكاف في إليك والوجه السادس أنه
معطوف على الهاء والياء في منهم وهذه الأوجه الثلاثة عندنا خطأ
لأن فيها عطف الظاهر على المضمير من غير إعادة حرف الجر وأما الموقوف
الزكوة ففي رفعه أوجه أحدها هو معطوف على الراضون والوجه
الثاني هو معطوف على الضمير في الراضون والوجه الثالث هو
معطوف على الضمير في المؤمنون والوجه الرابع هو معطوف على الضمير
في يؤمنون والوجه الخامس هو خبر مبتدأ محذوف أي ومن المؤمنين
والوجه السادس هو مبتدأ والخبر أوليك سنوتهم وأوليك مبتدأ
وما بعده الخبر ويجوز أن يكون في موضع نصب بفعل محذوف أي
ونزل أوليك **قوله** **عز وجل** كما أوحينا الكاف نعت لمصدر محذوف
وما مصدره ويجوز أن يكون ما بمعنى الذي فيكون معنوا به تقديره
أوحينا إليك مثل الذي أوحينا إلهي نوع من التوحيد وعبرة

ومن بعده في موضع نصب متعلق بأوحينا ولا يجوز أن يكون حالا من
الذين لأن ظروف الزمان لا تكون أحوالاً من الجثث ويجوز أن تنقل
من بالذين وفي يونس لغات أفصحها ضم النون من غير همز ويجوز
فتحها وكسرها مع الهمز وترله وكل هذه الأسماء أعجمية إلا الأسياط
وهو جمع سبط والزبور فعول من الزر وهو الكتابة والاشبه
أن يكون فعولاً بمعنى مفعول كالركوب والخلوب ويقرب من الزاي
وفيه وجهان أحدهما هو جمع زبور على حذف الزايد وهو الواو مثل
فليس وفلوس والوجه الثاني أنه مصدر مثل النفود والجلوس
وقد سمي بالكتاب المنزل على داود عليه السلام **قوله** **عز وجل**
ورسلنا منضوب بفعل محذوف تقديره وقصصنا رسلاً ويجوز أن
يكون منصوباً بفعل دل عليه أوحينا أي وأمرنا رسلاً ولا موضع
لقوله قد قصصناهم ولم يخصصهم على الوجه الأول لأنه مفسر
للعامل وعلى الوجه الثاني بما صنفان وتكليمًا مصدر موكد رافع
للجان **قوله** **تعالى** رسلاً ويجوز أن يكون بدلاً من الأول وإن كان
مفعولاً أي أرسلنا رسلاً ويجوز أن يكون حالاً موطئة لما بعدها
كما نقول مررت بزيد رجلاً صالحاً ويجوز أن يكون على المدرج أي
أعني رسلاً واللام في ليدلاً يتعلق بما دل عليه الرسل أي أرسلناهم

كذلك ويجوز ان تغلق مبتدئين او مبشرين او مبشرين او مبشرين لان عليه حجة
اسم كان والحج للناس وعلى الله حال من حجة والتقدير للناس حجة كانه
على الله ويجوز ان يكون الخبر على الله وللناس حال ولا يجوز ان تغلق
على الله بحجة لانها مصدر وبعد ظرف لحجة ويجوز ان يكون صفة
لها لان ظرف الزمان توصف به المصادر كما يخبر به عنها **قوله**
عز وجل انزل انزل لا موضع له ولعله حال من الهاء اي انزل معلوما
او انزل وفيه علمه اي معلومه ويجوز ان يكون حالا من الفاعل
اي انزل عالماته والملائكة يشهدون ويجوز ان يكون لا موضع له
ويكون حكمه حكم لكن الله يشهد ويجوز ان يكون حالا اي انزل
والملائكة شاهدون بصدقه **قوله** **تعالى** لم يكن الله ليغفرهم
وقد ذكرنا مثله في قوله وما كان الله ليضيع وما كان الله لينذر
قوله **تعالى** الاطربو جهنم استثناء من جنس الاول لان الاول
في معنى العموم اذا كان في سياق النفي ومخالدين حال مقدمه **قوله**
عز وجل قد جاءكم الرسول بالحق بلحق في موضع الحال اي ومعه
الحق او متكلم بالحق ويجوز ان يكون متعلقا بجاء اي جاء بسبب
اقامة الحق ومجال من الحق ويجوز ان تكون متعلقة بجاء اي جاء
اي جاء الرسول من عند الله فاما خبر التقدير عند الخليل وسبين

وانما خبرا من مفعول به لان ما امرهم بالايان من يريد اخراجهم
من امير وادخالهم فيها هو خبر منه وقيل التقدير ايماننا خيرا فهو نعت
لمصدر محذوف وقيل هو خبر كان المحذوف اي يكن الايمان خيرا وهو
غير جائز عند البصريين لان كان لا تحذف هي واسمها وبقي خبرها الا
فيما لا بد منه ويريد ذلك منعفا ان تكن المقترنة جواب شرط محذوف
فيصير المحذوف الشرط وجوابه وقيل هو حال ومثله انما خيرا في
جميع وجوهه **قوله** **تعالى** ولا تقولوا على الله الا الحق الحق مفعول
تقولوا اي ولا تقولوا الا القول الحق لان معنى لا تذكر ولا تعتقدوا
والقول هنا هو الذي يعبر عنه الجملة في قولك قلت زيد مطلق ويجوز
ان يكون صفة لمصدر محذوف والمسيح مبتدأ وعيسى بدل او عطف
بيان ورسول الله خبره وكلمته عطف على رسول الله والفاها في موضع
الحال وقد مر معه مقدم وفي العامل في الحال ثلاثة اوجه احدها معنى
كلمته لان معنى وصف عيسى بالكلمة المكون بالكلمة من غراب فكأنه
قال ومنشاه ومبتدعه والوجه الثاني ان يكون التقدير اذا كان
الفاها فاذا ظرف للكلمة وكان تامة والفاها حال من فاعل كان وهو
مثل قولهم صرت زيدا قائما والوجه الثالث ان يكون حالا من الفا
المحذوفة والعامل فيها معنى الاضافة تقديره وكلمة الله ملقيا اياها

وروح منه معطوف على الجزأين وثلاثة خبر مبتداء محذوف أي الهما
 ثلاثة أو الألهة ثلاثة أمّا الله مبتداء والجموع واحد نوكدان يكون
 أي من أن يكون أو عن أن يكون وقد مر نظاير ومثله لن يستنكف
 المسيح أن يكون والملائكة معطوف على المسيح وفي الكلام حذف أي
 يكونوا عبداً **قوله تعالى** برهان من ربكم أن شئت جعلت من
 ربكم نعنا لبرهان أو متعلقاً بـ **قوله تعالى** في الكلاله في
 متعلق بيفتيكم وقال الكوفون يستفتونك وهذا ضعيف
 لأنه لو كان كذلك لقال بيفتيكم فيما في الكلاله كما لو تقدمت إن
 أمرو هلك هو مثل وإن امرأة خافت لیسر له ولد للجملة في موضعها
 من الضمير في هلك ولما خفت جملة حا ليد أيضاً وجواب الشرط فلها
 وهو يرثها مستأنف لا موضع له وقد سدت هذه الجملة مسد جواب
 الشرط الذي هو قوله إن لم يكن لها ولد فإن كانت اثنتين الألف
 في كائنا ضمير الاثنين ودل على ذلك قوله وله اخت وفيل هو ضمير
 والتقدير فإن كان من يرث ثنتين وجملة ضمير من على المعنى لأنهما
 تستعمل في الأفراد والتنبيه والجمع بلفظ واحد فإن قيل من شرط
 الجزر أن يفيد ما يفيد المبتداء والألف قد دلت على الاثنين قيل
 الغايه في قوله اثنتين بيان الميراث وهو الثلثان ههنا مستحق

بالعدد مجرد عن الصغر والكبر وغيرهما فهذا كان مفيداً مما ترك في
 موضع الحال من الثلثان فإن كانوا الضمير للورثه وقد دل عليه ما تقدم
 فلذلك رأى منهم أن تفضلوا فيه ثلاثة أوجه أحدها هو مفعول يبين
 أي يبين لكم مثلاً لكم لتعرفوا الهدى والوجه الثاني هو مفعول له
 تقدير مخافة أن تفضلوا والوجه الثالث تقدير ليل تفضلوا وهو
 قول الكوفيين ومفعول يبين على الوجهين محذوف أي يبين لكم الحق

سورة المائدة

قوله تعالى لا ما ينل عليكم في موضع نصب على الاستثناء من بهيمة الأنعام
 والاستثناء متصل والتقدير رحلت لكم بهيمة الأنعام إلا المينة
 وما أهل لغير الله به وغير مما ذكر في الآية الثالثة من السورة
 غير حال من الضمير المجرور في عليكم أو لكم وفيل هو حال من ضمير الفاعل
 في أوفوا ومحل اسم فاعل مضاف إلى المفعول وحذفت النون للإضافة
 والصيد مصدر مفعول أي المصيد ويجوز أن يكون على باب ههنا
 أي غير محلين الأصطياد في حال الأحرار **قوله تعالى** ولا القلايد
 أي ولا ذوات القلايد لأنها جمع فلادة والمراد تحريم المقتل
 لا القلايد ولا أي ولا قتال اثنين أو إذا اثنين وقرئ في
 الشاذ ولا آتى البيت بحذف النون والإضافة تتبعون في موضع

الحال من الضمير في اثنين ولا يجوز ان تكون صفة لايتين لان اسم الفاعل
 اذا وصف لم يعمل بالاختيار فاصطادوا فرى في الشاذ بكسر الفاء
 وهي بعيدة من الصواب وكانه حركها بحركة همزة الوصل ولا يجوز مثلكم
 للجهور على فتح الياء وقرئ بضمها وهما لقان يقال جرم واجرم وقبل
 جرم متعدي الى مفعول واحد واجرم متعدي الى مفعولين فالهمزة للنقل
 فاما فاعل هذا الفعل فهو شنان ومفعوله الاول الكاف واليهم وان
 تعتدوا هو المفعول الثاني على قول من عداه الى مفعولين ومن عداه
 الى واحد كان حرف الجر مراداً مع ان تعتدوا والمعنى ولا يحملتكم
 بغض قوم على الاعتداء والجهور على فتح النون الاولى من شنان وهو
 مصدر كالغليان والزوان ويفر اسكنها وهو صفة مثل سكران
 وعطشان والتقدير على هذا لا يحملتكم بغض قوم الى عداوة بغض
 قوم وقيل من سكن اراد المصدر ايضاً لكنه خفف لكثرة الحركات
 واذا حركت النون كان مصدرًا مضافاً الى المفعول اي لا يحملتكم بغضكم
 لقوم ويجوز ان يكون مضافاً الى الفاعل اي بغض قوم اياكم ان صدركم
 بقرينة الهمزة وهي مصدرية والتقدير لان صدركم وموضعه نصب
 او جر على الاختلاف في نظائره ويقرب بكسرهما على انه شرط والمعنى
 ان ان صدركم مثل ذلك الصد الذي وقع منهم او يستند بموا الصد

والما قدر بذلك لان الصد كان قد وقع من الكفار المسلمين ولا تغاوا
 بفراخفيف الناء على انه حرف التاء الثانية تخفيفاً وبتشديدها اذا
 وصلتها بلا على ادغام احدي التاين في الاخرى وساغ الجمع بين
 ساكنين لان الاول منها حرف مبدى **قوله تعالى** الميتة اصلها الميتة
 والدم اصله دمى وما اهل لعير الله به قد ذكر ذلك كله في البقرة
 والنطحة بمعنى المنطوحة ودخلت فيها الهاء لانها لم تذكر الموصوفة
 معها فصار كالا اسم فان قلت شاة نبيح لم تدخل الهاء وما اكل
 السبع ما بلغى الذي وموضعه رفع عطفاً على الميتة والا لزم ضم الباء
 من السبع وتسكنها لغة وقد قرئ به الا ما ذكرتم في موضع نصب استئنا
 من الواجب قبله والاستئنا راجع الى المنزلية والنطحة واكلة
 السبع وما ذبح مثل وما اكل السبع على النصب فيه وجهان احدهما
 هو متعلق بذبح تقول المفعول بالفعل اي ذبح على الحجاره التي تسمى
 نصباً اي ذبح في ذلك الموضع والوجه الثاني ان النصب الاصنام
 فعلى هذا في على وجهان احدهما هي بمعنى اللام اي لاجل الاصنام فيكون
 مفعولاً له والوجه الثاني انما على اصلها وموضعه حال اي وما ذبح
 سمي على الاصنام ويقال نصب بضمتين ونصب بضم النون واسكان
 الصاد ونصب بفتح النون واسكان الصاد وهو مصدر بمعنى المفعول

وقيل يجوز فتح النون والصاد ايضا وهو اسم بمعنى المنسوب كالقبض
والقبض بمعنى المعتوض والمنقوض وان يستقيم في موضع رفع
عطفا على المبتدأ واللام جمع زجر وهو الفدح الذي كانوا يضربون
به على ايسار الجور رد لكم فسوق مبتداء وخبر وذل لكم اشارة الى
جميع المحرمات في الالة ويجوز ان يرجع الى الاستقسام **قوله**
عز وجل اليوم طرف ليليس واليوم الثاني طرف لاحت عليكم يتعلق
بالممت ولا يتعلق بمعنى فان شئت جعلته على البين اي الممت اعني
عليكم ورضيت يتعدى الى مفعول واحد وهو هذا الاسلام وديننا
حال وقيل يتعدى الى مفعولين لان معنى رضيت هنا جعلت وصيرت
ولكم يتعلق برضيت ومي للتضيض ويجوز ان يكون حالا من الاسلام
اي رضيت الاسلام لكم في اضطر شرط في موضع رفع بالابتداء وغير
حال والجمهور على متخايف بالالف والتخفيف وقرئ متخيف بالتشديد
من غير الف يقال تخايف وتخفف لا يثم متعلو متخايف وقيل
اللام بمعنى الي اي ما يل الي اثم فان الله غفور اى له فحذف العايد
على المبتداء **قوله** عز وجل ما ذا احل لهم قد ذكر في البقرة
وما علمتم ما بمعنى الذي والتقدير صيدا ما علمتم او تعلم ما علمتم
ومن الجوارح حال من الهاء المحذوفة او من ما والجوارح جمع جال

والهاء بها المبالغة وهي صفة غالبية اذ لا يكاد يذكر معها الموصوف
مكبين بغرا بالتشديد والتخفيف يقال كلبت الكلب واكلته فكلت
اي اغزنته على الصيد واسدته فاستاسد وهو حال من الضمير
في علمت تعلو من فيه وجهان احدهما هو متانف لا موضع له والثاني
هو حال من الضمير في مكبين ولا يجوز ان يكون حالا من الجوارح لانك
قد فصلت بينهما بحال غير الجوارح مما اي شيئا مما عليكم الله **قوله**
عز وجل وطعام الذين مبتداء وحل لكم خبر ويجوز ان يكون معطوفا
على الطيبات وحل لكم خبر مبتداء محذوف وطعامكم حل لهم مبتداء
وخبر والمحصنات من المومنات معطوف على الطيبات ويجوز ان يكون
مبتداء والخبر محذوف اي والمحصنات من المومنات حل لكم ايضا
وحل مصدر بمعنى الحلال ولا يبنى ولا يجمع ومن المومنات حال من
الضمير في المحصنات او من نفس المحصنات اذا عطفها على الطيبات اذا
انتموهن طرف لاحت او حل المحذوف ومحصنات حال من الضمير
المرفوع في انتموهن فيكون العامل انتم ويجوز ان يكون العامل
احل او حل المحذوف غير صفة المحصنات او حال من الضمير الذي فيها
ولا يتخذي معطوف على غير فيكون منصوبا ويجوز ان يعطف على
مسلمين وتكون لا لتأكيد النفي ومن يكفر بالايمان اي بالمؤمن

فهو مصدر في موضع المفعول كالحلق بمعنى الخلق وقبل التقدير يجب
 الايمان ومواله وهو في الاخرة من الخاسرين اعرابه مثل اعراب وانه في
 الاخرة لمن الصالحين وقد ذكر في البقرة **قوله عز وجل** الى المرافق
 قبل اليه بمعنى مع كقوله ويزدكم قوة الى قوتكم وليس هذا المخار والصح
 انما على بابها وانما لانتفاء الغاية وانما وجب غسل المرافق بالسنة
 وليس بينهما تناقض لان الذي يدل على انتفاء الفعل ولا يتعرض لتنفى المحرود
 اليه ولا لانتفاء الا ترى انك اذا قلت سرث الى الكوفة فغير ممتنع ان
 يكون بلغت اول حدودها ولم تدخلها وان يكون دخلتها فلو قام
 الدليل على انك دخلتها لم يكن منافي كقولك سرث الى الكوفة فعلى
 هذا تكون الى متعلقة باغسلوا ويجوز ان يكون الى في موضع الحال
 وتعلق بجزوف والتقدير وابدركم مضافة الى المرافق برؤوسكم
 الباء زائدة وقال من لاخبره له بالعربية الباء في مثل هذا للتبعض
 وليس بشئ يعرفه اهل العلم ووجه دخولها التنازل على الصاق المسح
 بالراس وارجلكم بقرا يا غضب ووجه وجمان احدهما هو معطوف على
 الوجه والا يدي اي فاعسلوا وجوهكم وابدركم وارجلكم وذلك جاز
 في العربية بالاخلاق والسنة الدالة على وجوب غسل الرجلين بقوي
 ذلك والوجه الثاني انه معطوف على موضع برؤوسكم والا فلا قوي

لان العطف على اللفظ اقوى من العطف على الموضع وبقرا في السد وذباكر
 على الابتداء اي وارجلكم معسولة او كذلك وبقرا بالجرو وهو مشهور
 ايضا كشيء من الضب وفيها وجمان احدهما انما معطوفة على الرؤوس
 في الاعراب والحكم مختلف فالرؤوس مسوغة ولا رجل معسولة وهو
 الاعراب الذي يقال هو على الجواز وليس يمنع ان يقع في القرآن لكثرة
 فقد جاء في القرآن والسفر من القرآن قوله تعالى وجوه عيني على قراءة
 من جرو وهو معطوف على قوله باكواب وباري والمعنى مختلف اذ ليس
 المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بجوهر عيني **فان** الشاعر ومنه لنا
 لم يبق الا اسير غير منفيت **او** موثني في جبال لقد تحنوب **و**
 والقوافي مجرورة والجوار مشهورة عندهم في الاعراب وقبل الحروف
 بعضها الى بعض والتانيث وغير ذلك فمن الاعراب ما ذكرنا في العطف
 ومن الصفات قوله عذاب يوم محيط واليوم ليس محيطا وانما المحيط
 العذاب وكذلك قوله في يوم عاصف واليوم ليس عاصف وانما العاصف
 الريح ومن قبل الحروف قوله عليه السلام ارجعن ما زوراي غايب
 ما جوري واصل موزوراي وكذا كذا ريد الناحي وكذا كذا فوهم
 انه ليانينا بالغدا يا والعشايا ومن التانيث قوله فله عشر امثاله
 فخذف التاء من غير وهي مضافة الى الامثال وهي مذكورة ولكن لما جاز

الامثال الصغرى الموثى احدى عليها حكمه وكذلك قال الشاعر
 • لما اتى خبر الزبير تضعضعت • سور المدينة والجبال الخشع •
 وقولهم ذهبت بعض اصابعه ومما راعت العرب في الجواز قولهم
 قامت هند فلم يجز واخذف التاء اذا لم يفصل بينهما فان فصلوا بينهما
 اجاز واخذفها ولا فرق بينهما الا المجاوزة وعدم المجاوزة ومن ذلك
 فام زيد وعمر اكلمته استحسنوا فيه النصب بفعل محذوف للمجازة
 للجملة اسما قد عمل فيه الفعل ومن ذلك فليهم الواو للمجازة الطرف
 هزئة في قولهم او ايل كما لو رفعت طرفا وكذلك اذا بعدت عن الطرف
 لا نقبل نحو طوا وليس وهذا موضع يحتمل ان يكتب فيه اورا على الشواهد
 وقد جعل النحويون له بابا وربوا عليه مسايلا واصلوه بقولهم
 نحر ضيب خرب حتى اختلفوا في جواز جر التثنية والجمع فاجاز الاتباع
 بهما جماعة من جدا قههم قياسا على المفرد المسموع ولو كان لا وجه له
 في القياس نجال لا فصر وافته على المسموع فقط وبنا بما ذكرته ان
 الجر في الآية قد اجيز غير وهو الرفع والنصب والرفع غير قاطعين
 ولا ظاهرين على ان حكم الرجلين المسموع فكذلك الجر يجب ان يكون
 كالنصب والرفع في الحكم دون الاعراب والوجه الثاني ان يكون
 جرا لا رجلا يحار محذوف تقديره وافعلوا بارجلكم عملا واخذف

الجار وابقاء الجرجاين قال الشاعر هـ
 • منائم ليسوا مصلحين عشيرة • ولا ناعب الابين غرابها •
 هـ وقال زهير
 بدا الى اني لست مدرك ما مضى • ولا سابق سببا اذا كان جانيا
 فجر يتقدرا لبا • وليس موضع ضرورة وقد افرقت هذه المسئلة كتابا
 الى الكعبين مثل المرافق وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين لان المسموع
 ليس بمجدود والتخريد في المفعول الذي يريد بعضه وهو قوله
 وايدركم الى المرافق ولم يحدد الوجه لان المراد جميعه وايدركم منه
 منه في موضع نصب باسمها ليحمل اللام غير زائدة ومفعول يريد محذوف
 تقديره ما يريد الله الرخصة في التيمم ليحمل عليكم حرجا وقيل للام
 زائدة وهذا ضعيف لان ان غير ملفوظ بها وانما يصح ان يكون الفعل
 مفعولا ليريد بان ومثله ولكن يريد ليظهر كم اي يريد ذلك ليظهركم
 عليكم يتعلق بيشتم ويجوز ان يتعلق بالنعمة ويجوز ان يكون حالا من
 النعمة **قوله عز وجل** اذ قلتم طرف لوانثكم ويجوز ان يكون حالا
 من الهاء المحذوفة وان يكون حالا من المبتدأ **قوله عز وجل**
 شمد ابا لقسطه مثل قوله شمد الله وقد ذكر في النساء هو اقرب
 هو ضمير العدل وقد دل عليه عدلوا واقرب للتقوى قد ذكر في البقرة

قوله عز وجل وعد الله وعد الله وعد يتعدي الى مفعولين يجوز الاقتصار على
 احدهما والمفعول الاول هنا الذين امنوا والثاني محذوف ليستغنى عنه
 بالجملة التي قوله لهم مغفرة ولا موضع لها من الاعراب لان وعد لا يتعلق
 عن العمل كما تعلق ظننت واثبتنا **قوله عز وجل** نعمة الله عليكم
 يتعلق بالنعمة ويجوز ان تكون حالا منها فيتعلق بمحذوف واذا ظرف للنعمة
 ايضا واذا جعلت عليكم حالا جاز ان يعمل في اذ ان يبسطوا اي بان
 يبسطوا وقد ذكرنا الخلاف في موضعه **قوله تعالى** منهم اثني عشر
 يجوز ان يتعلق منهم ببعضنا وان يكون صفة لاثني عشر تقدمت فصار
 حالا وعزيتهم يقرأ بالتشديد والتخفيف والمعنى واحد قرضا
 يجوز ان يكون مصدرا محذوف الزايد والعامل فيه افترضتم اي
 افترضنا ويجوز ان يكون الفرض بمعنى المفروض فيكون مفعولا به لا كفران
 جواب الشرط في كفر بعد ذلك منكم منكر في موضع نصب على الحال من الضمير
 في كفر وسواء السبيل قد ذكر في البقرة **قوله تعالى** فيما نقصهم
 الباء تتعلق بلعنهم ولو تقدم القتل لدخلت الباء عليه وما زاد او عني
 شي وقد ذكر في النساء جعلنا يتعدي الى مفعولين بمعنى صبرنا وقاسية
 المفعول الثاني وباه واول في الاصل لانه من العسوق ويقاسية على
 فعيلة قلبت الواو ياء وادغمت فيها ياء فعل وفعله هنا للباء لغة

بمعنى فاعلة يحرقون مستأنف ويجوز ان يكون حالا من المفعول في لعنهم
 وان يكون حالا من الضمير فاسية ولا يجوز ان يكون حالا من القلوب لان
 الضمير يحرقون لا يرجع الى القلوب ويضعفان يجعل حالا من الهاء والميم
 في قلوبهم عن مواضعه وقد ذكر في النساء على خائبة اي على طائفة خائبة
 ويجوز ان يكون فاعله هنا مصدرا كالعاقبة والعاقبة ومنهم صفة
 لخائبة ويقرأ خائبة وهي مصدر والياء منقلبة عن واو لقولهم يحرقون
 وفلان اخون من فلان وهو خوان الا قليلا منهم استثنى من خائبة
 ولو قرئ بلجر على البدل كان مستقيما **قوله تعالى** ومن الذين
 قالوا من نتعلق بلخذنا نقدير ولخذنا من الذين قالوا انا نصاري
 ميناهم والكلام معطوف على قوله ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل
 ولا يجوز ان يكون التقدير واخذنا ميثاقهم من الذين قالوا انا
 نصاري لان فيه اضمارا قبل الذكر لفظا ونقدرا والياء في اغربنا
 من واو واستفاضة من الغراء وهو الذي يلصق به يقال سهم
 مغرؤ بينهم ظرف لا غربنا او حال من العداوة ولا يكون ظرفا للعداوة
 لان المصدر لا يعمل فيما قبله الى يوم الى يتعلق باغربنا او باليقضاء
 او بالعداوة اي بتأعضوا الى يوم القيمة **قوله عز وجل** بينكم
 حال من رسولنا ومن الكتاب حال من الهاء المحذوفة في يخفون

فدجاكم لا موضع له من الله يتعلق بحاكم احوال من نور **قوله**
عز وجل هدي به الله يجوز ان يكون حالاً من رسولنا بذكر من يتبين
وان يكون حالاً من الضمير في بين وان يكون صفة لنور او كتاب
والها في به تعود على من جعل هدي حالاً منه او صفة له فلذلك
افرد ومن معنى الذي انكره موصوفه وسبل السلام المفعول الثاني
ليهدي ويجوز ان يكون بذكر من رضوانه والرضوان بكسر الراء
وضمها الغتان قد قرى بهما وسبل بضم الباء والسكين لغة قد
قرى به باذنه اي بسبب امر المتولي على رسول **قوله تعالى**
من يملك اي قل لهم ومن استفهام بقرين من الله يجوز ان يكون
متعلقاً بملك وان يكون حالاً من شيء جميعاً حال من المسيح
وامه ومن في الارض ويجوز ان يكون حالاً من من وحدها
ومن ههنا عام سبقه خاص من جنسه وهو المسيح وامه مخلوق
متناهي **قوله عز وجل** قل فليعذبكم اي قل لهم بل انتم
رد لقولهم نحن ابناء الله وبني محل بقل **قوله تعالى** على فترة
في موضع الحال من الضمير في بين ويجوز ان يكون حالاً من الضمير
المحذوف في لكم ومن الرسل تحت لفترة اي يقولوا اي مخافة ان
يقولوا ولا ندين معطوف على لفظ يسئرين ويجوز في الكلام الرفع على

موضع من بشر **قوله عز وجل** نعمة الله عليكم اذ جعل هو مثل قوله
نعمة الله عليكم اذ هم قوم وقد ذكر **قوله تعالى** على اديارهم
حال من الفاعل في تريدوا فتقبلوا يجوز ان يكون محذوفاً عطفاً
على تريدوا وان يكون منصوباً على جواب النبي **قوله عز وجل**
فانا داخلون اي داخلوها فحذف المفعول لذكره في الكلام عليه
قوله عز وجل من الذي يخافون في موضع رفع صفة لرجلين
ويخافون صلة الذين والواو العايد ويقرب ضم الباء على ما لم يسم
فاعله وله معنيان احدهما هو من قولك خيف الرجل اي خوفه والثاني
ان يكون المعنى يخافهم غيرهم كقولك فلان يخوف اي يخافه الناس
انعم الله صفة اخرى لرجلين ويجوز ان يكون حالاً وقد مر معذرة
وصاحب الحال جاران والضمير في من الذين **قوله عز وجل**
ماداموا هو يدل من ابد لان ما مصدرية تنوب عن الزمان
وهو يدل بعض وههنا الظرف لقاعدون والاسم هنا وهما
للتشبيه مثل التي في قولك هذا وهؤلاء **قوله تعالى** واخي في
موضعه وجهان احدهما نصب عطفاً على نفسي وعلى اسم ان والثاني
النافي رفع عطفاً على الضمير في املك اي ولا يملك اخي الانفسه
ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر محذوف اي واخي كذلك وبني القوم

الفاسقين الاصل ان لا تكرر بين وقد تكرر بكيدا كقولك المال
 بين زيد وبين عمرو فكرر هنا لئلا يعطف على المضمر من غير اعادة
 الجار **قوله عز وجل** اربعين سنة ظرف لمحرمه فالنحرىم على هذا
 مقدر ويتمون حال من الضمير المحرور وقيل معنى ظرف ليقتمون
 فالنحرىم على هذا غير موقت فلان تأتى الف تأسيلا من واو
 لان من الاى الذى هو الحزن وتثنيته اسوان ولا حجة
 فى اسبب عليه لانكسار السين ويقال رجل اسوان بالواو وقيل
 من الباء يقال رجل اسيان ايضا **قوله عز وجل** ابناى
 الهمزة فى ابى همزة وصل كما هى فى الواحد فاما همزة ابناى فى الجمع
 فهى همزة قطع لانها حادثة للجمع اذ قربت با اذ ظرف لبناء احوال
 ولا تكون ظرفا لا تلو بلحق حال من الضمير فى التلو اى محفيا او
 صاد قاربانا هو فى الاصل مصدر وقد وقع هنا موقع المفعول
 والاصل اذ قربت باقرباينى لكنه لم يثن لان المصدر لا يثنى ولا يجمع
 وقال ابو على تقديره اذ قربت بكل واحد منهما قربانا كقوله فاجلدهم
 ثمانين جلدة اى كل واحد منهم قال لا فتلك اى قال المردود عليه
 للمقبول منه وسنقول يتقبل محذوف اى يتقبل من المتقين قرأينهم
 واعمالهم **قوله عز وجل** يا مئى وامك فى موضع نصب على الحال

اى ان ترجع حاملا للامتنين **قوله تعالى** وطعت لجمهور على شدي
 الواو وبقراطاوعت بالالف والتخفيف ومما لغتان والمعنى زينت
 وقال قوم طاوعت بغير لام وهذا خطأ لان الذى يتعالى
 بغير لام بغير لام الى مفعول واحد وقد عدا ههنا الى قتل اخيه
 وقيل التقدير طاوعت نفسه على قتل اخيه فزاد اللام وحذف على
قوله عز وجل كيف يوارى كيف فى موضع نصب على الحال من الضمير
 فى يوارى والجملة فى موضع نصب يبرى والسوة يجوز تخفيف ههنا
 بالقاء حركتها على الواو فيبقى سوة اخيه ولا تغلب الواو الفاء
 لحرها وانفتاح ما قبلها لان حركتها عارضة والالف فى ويلتا بد
 من باء المسك والمعنى يا ويلة اخصرك فهذا وقتك فاواري معطوف
 على اكون وذكر بعضهم انه يجوز ان ينصب على جواب الاستفهام وليس
 بشئ اذ ليس المعنى اى يكون منى عجزا واره الا ترى ان قولك ايت
 بينك فازورك معناه لو عرفت لزيت وليس المعنى هنا لو عجزت
 لو اريت **قوله عز وجل** من اجل من تغلق بكبتنا ولا تغلق بالنا
 لانه لا يحسن الابتداء بكبتنا هنا والهاء فى انه للسان ومن شرطية
 وبغير نفس حال من الضمير فى قتل اى من قتل نفسا ظالما او فسادا معطوف
 على نفس فري في الشاذ بالنصب اى او عمل فسادا او افساد فسادا

او افساداً فوضعه موضع المصدر مثل العطاء وبعد ذلك ظرف لسرفه
 ولا تمنع لام التوكيد من ذلك **قوله تعالى** يحاربون الله اى اولياء
 الله فحذف المضاف وان تقتلوا خبر جزء وكذلك المعطوف عليه وقد قرئ
 فيمنع بالحذف ومن خلاف حال من الايدي والارجل اى مختلفة
 او ينفوا من الارض اى من الارض التى تريدون الاقامة بها فحذف
 الصفة وذلك مبتدأ ولهم خبر مبتدأ وخبر فى موضع رفع خبر ذلك
 وفى الدنيا صفة اخرى ويجوز ان يكون ظرفاً له ويجوز ان يكون خبر
 خبر ذلك ولهم صفة مقدمة فيكون حالاً ويجوز ان يكون فى الدنيا
 ظرفاً للاستقرار **قوله تعالى** الا الذين استثناء من الذين
 يحاربون فى موضع نصب وقيل يجوز ان يكون فى موضع رفع بالابتداء
 والعابد عليه من الخبر محذوف اى فان الله غفور رحيم **قوله**
 عز وجل اليه الوسيلة يجوز ان يتعلق الى بائعوا وان يتعلق بالوكلاء
 لان الوسيلة بمعنى المتوسل به فيعمل فيما قبله ويجوز ان يكون حالاً اى
 الوسيلة كائنة اليه **قوله تعالى** من عذاب يوم القيامة العذاب
 اسم للتعذيب وله حكمه فى العمل واخرجت اضافته الى يوم يومها عن
قوله تعالى والسارق والسارقة مبتدأ فى الخبر وجهان احدهما
 هو محذوف تقديره عند سيبويه وبما يتلى عليكم السارق ولا يجوز

ان يكون فاقطعوا هو الخبر من اجل الفاء وانما يجوز ذلك فيما اذا كانت
 المبتدأ الذى وصلته الفعل او الظرف لانه يشبه الشرط والسارق
 ليس كذلك والوجه الثانى ان الخبر فاقطعوا ايديهما لان الالف
 واللام فى السارق بمنزلة الذى اذ لا يراد به سارق بعينه وايديهما
 بمعنى ايديهما لان المقطوع من السارق والسارقة بينهما ووضعه للجمع
 موضع الاثنين لانه ليس فى الانسان سوى يمين واحدة وما هذا سبيله
 فجعل الجمع فيه مكان الاثنين ويجوز ان يخرج على الاصل وقد جاء فى
 بيت واحد **الشاعر**

هـ ومههين قدفين مرقين • ظهراهما مثل ظهور الترسين •
 جزاء مفعول من اجله او مصدر لفعل محذوف اى جازاهما جزاء وكذلك
 نكالا **قوله تعالى** لا يجزيك نهى والجيد فتح الباء وضم الزاي
 ويقربضم الباء وكسر الزاي من خبرى وهى لغة من الذين قالوا فى موضع
 نصب على الحال من الضمير فى الذين يسارعون او من الذين يسارعون
قوله عز وجل يا فواهم يتعلق بقالوا اى قالوا يا فواهم
 ولم تؤمن قلوبهم للجلد فى موضع نصب على الحال من الذين هادوا
 معطوف على قوله من الذين قالوا امنا وسماعون خبر مبتدأ محذوف
 اى لهم سماعون وقيل سماعون مبتدأ ومن الذين هادوا خبر

للكذب فيه وجهان احدهما اللام زاوية تقدير سماعون الكذب
 الوجه الثاني ليست زاوية والمفعول محذوف والتقدير سماعون
 اخباركم للكذب اي ليكونوا عليكم فيها وسماعون الثانية تكري
 الاو والقوم يتعلق به اي لاجل قوم ويجوز ان تتعلق اللام في قوم
 بالكذب لان سماعون الثانية مكررة والتقدير ليكنوا القوم
 اخرين ولم ياتوا في موضع جرسفة اخرى لقوم يحرقون فيها
 احدهما هو مستأنف لا موضع له او في موضع رفع خبرا لمبتدأ محذوف
 اي هم يحرقون والوجه الثاني ليست مستأنف بل هو صفة لسماعون
 اي سماعون محرقون ويجوز ان يكون حالا من الضمير في سماعون
 ويجوز ان يكون صفة اخرى لقوم اي محرقين ومن بعد مواضعه
 مذكور في النساء يقولون مثل يحرقون ويجوز ان يكون حالا من
 الضمير في يحرقون من الله شيئا من في موضع نصب على الحال والتقدير
 شيئا كابنا من امر الله **قوله عز وجل** سماعون للكذب اي هم
 سماعون ومثله اكالون للسحت والسحت لغتان قد فري بهما
 فلن يضروك شيئا شيئا في موضع المصدر اي اضرارا **قوله**
عز وجل وكيف يحكونك كيف في موضع نصب على الحال من ضمير
 الفاعل في يحكونك وعندهم التوراة جملة في موضع نصب على الحال

والتوراة مبتدأ وعندهم الخبر ويجوز ان يرتفع التورية بالظرف
 فيها حكم الله في موضع نصب على الحال والعامل فيها ما في عند من يعني
 الفعل وحكم الله مبتدأ ومفعول الظرف **قوله تعالى** فيها هدي
 ونور في موضع نصب على الحال من التورية يحكم بها النبيون جملة
 في موضع نصب على الحال من الضمير المحرور في فيها للذين هاد واللام
 تتعلق بحكم والربانيون والاحبار عطف على النبيون بما استخفوا
 يجوز ان يكون بدلا من قوله بها في قوله يحكم بها وقد اعاد الجار
 لطول اللام وهو جائز ايضا وان لم يطل وقبل الربانيون الاحبار
 بما استخفوا وقبل هو مفعول به اي يحكون بالتورية بسبب
 استخفاظهم ذلك وما يعني الذي اي بما استخفوا **قوله تعالى**
 ومن الكتاب حال من المحذوف اي او من ما وعليه يتعلق بشهداء
قوله تعالى النفس بالنفس بالنفس في موضع رفع خبر ان
 وفيه ضمير واما العين الى قوله والسق فيقرأ بالنصب عطفا على
 ما عملت فيه ان وبالفعل وفيه ثلاثة اوجه احدها هو مبتدأ
 والخبر وخبره وقد عطف جملا على جملة والوجه الثاني ان المرفوع
 منهما معطوف على الضمير في قوله بالنفس والخبر ان على هذا الحال
 مسببة للمعنى لان المرفوع على هذا فاعل الجار وجاز العطف من غير

توكيد لقوله تعالى ما اشركنا ولا ابائونا والوجه الثالث انما معطوفة
على المعنى لان معنى كتبنا عليهم قلنا لهم النفس بالنفس ولا يجوز ان
يكون معطوفا على ان وما علمت فيه لانها وما علمت فيه في موضع
نصب واما قوله والجروح فيقرأ بالنصب جملا على النفس وبالرفع
وفيه الوجه ويجوز ان يكون مستأنفا اي والجروح فضا
في شريعة محمد عليه السلام والهاء في به للقصاص وهو كتابة عن
النضدين والهاء في له للنضد **قوله تعالى** مصدقا الاول
حال من عيسى ومن النورية حال من اومن الضمير في الطرف وفيه
هذي جملة في موضع نصب على الحال من الاجيل ومصدقا الثاني
حال اخري من الاجيل ايضا وقيل من عيسى ايضا وهدي ومو عظة
حال من الاجيل ايضا ويجوز ان يكون من عيسى اي هادي باو اعظا
او ذا هدي وذا مو عظة ويجوز ان يكون مفعولا من اجله اي
فقمنا للهدى او وابتناه الاجيل للهدى وقد قرئ في الساذ
بالرفع اي وفي الاجيل هدي ومو عظة وكرر الهدي توكيدا
قوله عز وجل وليحكم بقراب司空 اللام والميم على الامر وبقراب
بسكر اللام وفتح الميم على انها لام كاي وقيمنا لنؤمنوا وليحكم **قوله**
عز وجل بالحق حال من الكتاب مصدقا حال من الضمير في قوله بالحق

ولا يكون حالا من الكتاب اذ لا يكون حالا لعامل واحد ومبيننا
حال ايضا ومن الكتاب حال من ما اومن الضمير في الطرف والكتاب
الثاني جنس واصل ميمين ميمين لانه مشتق من الامانة لان الميمين
الشاهد وليس في الكلام هين حتى تكون الهاء اصلا عما جاك في
موضع نصب على الحال اي عاد لا عما جاك ومن الحق حال من الضمير
في جاك او من ما **قوله عز وجل** لعل جعلنا منكم لاجوز ان يكون
منكم صفة لعل لان ذلك يوجب الفصل بين الصفة والموصوف
بالاجني الذي لا تشديد فيه للكلام ويوجب ايضا ان يفصل
بين جعلنا وبين معمولها وهو شرعة وانما يتعلق بخروف تقديم
اعني وجعلنا ها هنا ان شئت جعلتها المتقدمة الى مفعول واحد
وان شئت جعلتها بمعنى صيرنا ولكن ليبلوكم اللام تتعلق بخروف
تقديم ولكن فرقم ليبلوكم مرجحكم جميعا جميعا حال من الضمير
المجرورو في العامل وجهان احدهما المضاف لانه في تقدير اليه
يرجعون جميعا والضمير المجروور فاعل في المعنى او قايم مقام الفاعل
والوجه الثاني ان يعمل فيه لاستقرار الذي ارتفع به مرجحكم
او الضمير الذي في الجار **قوله تعالى** وان احكم بينهم في ان وجهنا
احد بما هي صدرية والامر صلة لها وفي موضعها ثلاثة اوجه احدها

نصب عطفاً على الكتاب في قوله وانزلنا اليك الكتاب اي وانزلنا
اليك الحكم والوجه الثاني جرع عطفاً على الخواي انزلنا اليك بالحق
وبالحكم ويجوز ان يكون على هذا الوجه نصباً لما خذف الجار والوجه
الثالث ان يكون في موضع رفع تقديره وان احكم بينهم بما انزل الله
امرنا وقلنا وقيل ان بمعنى اي وهو بعيد لان الواو تمنع من ذلك
والمعنى يفيد ذلك لان التفسير به ينبغي ان يسبقها قول يفيد بها
ويمكن يضح هذا القول على ان يكون التقدير وامرنا انكم فسر
هذا الامر بالحكم ان يفتوك فيه وجمان احدهما هو بدل من ضمير
المفعول بدل الاشتمال الى احدهم فتتمهم والوجه الثاني ان
يكون مفعولاً من اجله اي مخافة ان يفتوك **قوله عز وجل**
الحكم الجاهلية بقرابضم الحاء وسكون الكاف وفتح الميم والناصب
له يفتون وبقرا بفتح الجيم وهو ايضا منصوب بيفتون اي احكم
حكم الجاهلية وبقرا بفتون بالناصب على الخطاب لان قبله خطاباً
وبقرابضم الحاء وسكون الكاف وضم الميم على انه مبتدأ والخبر يفتون
والعايد محذوف اي يفتونه وهو ضعيف وانما جاء ذلك في الشعر
الا انه ليس بضرورة في الشعر والمستشهد به على ذلك قول ابي النجم
فلا سمحت امر الخبار تدعي على ذنبنا كله لم اصنع

فرغ كله ولو نصب لم يفسد الوزن ومن احسن مبتدأ وخبر وهو
استفهام في معنى التقى وحكام متبين ولقوم هو في المعنى عند قوم يوفون
وليس المعنى ان الحكم لهم وانما المعنى ان الموفين يتدبر حكم الله فحسن
عنده ومثله ان في ذلك لاية للمؤمنين ولقوم يوفون وخود ذلك
وقيل سي على اصلها والمعنى ان حكم الله للمؤمنين على الكافرين وكذلك
الاية لهم اي الحجة لهم **قوله عز وجل** بعضهم اولياء بعضهم
مبتدأ وخبر لا موضع له **قوله عز وجل** فري الذين يجوز ان
يكون من روية العين فيكون يسارعون في موضع نصب على الحال
ويجوز ان يكون بمعنى يعرف فيكون يسارعون حال ايضا ويجوز
ان يكون من روية القلب المتعدية الى مفعولين فيكون يسارعون
المفعول الثاني وفري في الساذ بالياء والفاعل الله تعالى ويقولون
حال من ضمير الفاعل في يسارعون ودائرة صفة غالبة لا يذكر
معها الموصوف ان باي بالفتح ان باي في موضع نصب خبر عسى
وقيل هو في موضع رفع بدلا من اسم الله فيصير معطوف على باي
قوله عز وجل ويقول بقرابالرفع من غير واو العطف وهو
مستأنف ويقول بالواو وكذلك ويقول بالواو والنصب وفي النصب
اربعة اوجه احدها انه معطوف على باي جملاً على المعنى لان معنى

عسى الله ان ياتي وعسى ان ياتي الله واحد ولا يجوز ان يكون معطوفا
على لفظ ان ياتي لان ان ياتي خبر عسى والمعطوف عليه في حكمه فيفتقر
الى ضمير يرجع الى اسم عسى ولا ضمير في قوله ويقول امنوا فيصير كقول
عسى الله ان يقول الذين امنوا والوجه الثاني انه معطوف على لفظ
ياتي على الوجه الذي جعل فيه بدلا فيكون دخلا في اسم عسى واستغنى
بما تضمنه اسمها من الحدث والوجه الثالث ان يحذف على لفظ ان
ياتي وهو خبر ويقدّر مع المعطوف ضمير محذوف تقديره ويقول
الذين امنوا والوجه الرابع ان يكون معطوفا على الفتح تقديره
ففى الله ان ياتي بالفتح او بان يقول الذين امنوا احمد ايما انهم
فيه وجهان احدهما هو حال وهو هنا معرفة والتقدير واقسموا بالله
يحققون جهدا بيمانهم فلما لم يفتقر الى ضمير محذوف ثم اقيم الفعل
المضارع مقامه ثم اقيم المصدر مقام الفعل لدلالة عليه والوجه
الثاني انه مصدر يعمل فيه اقسموا وهو من معناه لامن لفظه **قوله**
عز وجل من يرتد منكم يفر الفتح والادال وتشد يد لها على الادغام
وحرك الال بالفتح لا لبقاء الساكنين ويقرأ يرتد بفتح الال ادغام
وتحرك الال بالفتح والحزم على الاصل ومنكم في موضع نصب من ضمير
الفاعل يحتمل في موضع جر صفة لقوم ويجبونه معطوف عليه ويجوز

ان يكون حالا من الضمير المنصوب تقديره ومن يجبونه اذلة واعزة
صفتان ايضا يجاهدون يجوز ان يكون صفة لقوم ايضا وجاء
بغير واو كما جاء اذلة واعزة ويجوز ان يكون حالا من الضمير
في اعزة اي يعزّون مجاهدين ويجوز ان يكون حالا مستانفا
قوله عز وجل الذين يقيمون الصلوة صفة للذين امنوا وهم
راكون حال من الضمير في يوتون **قوله** عز وجل فان حزب
هم الغالبون قبل هو خير المبدأ الذي هو من ولم يعد منه ضمير
اليه لان الحزب هو من في المعنى فكانه قال فانهم هم الغالبون
قوله عز وجل من الذين امنوا التواب في موضع نصب على الحال
من الذين الاولى او من الفاعل في اتخذوا والكفار يقرأ بالجر عطفا
على الذين المحرور وبالنصب عطفا على الذين المنصوب والمعنيان
صححان **قوله** عز وجل ذلك بانهم ذلك مبتداء وما بعده الخبر
اي ذلك بسبب جهلهم اي وافع بسبب جهلهم **قوله عز وجل**
هل ينقون يقرأ باظهار اللام على الاصل وبادغامها في النداء لقرها
سما في المخرج ويقرأ ينقون بكسر القاف وفتحها وهو منى على المسمى
وفيه لغتان نقم ينقم ونقم ينقم ومنا مفعول تنقمون الثاني
وما بعده الا هو المفعول الاول ولا يجوز ان يكون مناحلا من ان والفعل

لا من أحد ما تقدم الحال على ألا والثاني تقدم ما في الصلة على الموصول
 والتقدير هل تكرر هون منا إلا أيماننا وأما قوله وإن أكثركم فاستوف
 ففي موضعه وجهان أحدهما أنه معطوف على أن أيماننا والمعنى على هذا
 أنكم كرهتم إيماننا وأيماننا علم أي كرهتم مخالفتنا إياكم وهذا التوكيد
 للرجل ما كرهت مني إلا أني أحببت إلى الناس وإنك مبغض وإن
 ما كان قد لا يعترف بأنه مبغض والوجه الثاني أنه معطوف على ما
 والتقدير لا أن أيماننا بالله وبأن أكثركم فاستوفون **قوله تعالى**
 من ثوبه منسوب على التمييز والمميز بشر وبغيره من ثوبه يسكن البناء
 وفيه الواو وقد ذكر في البقرة وعند الله صفة لمن ثوبه من لعمرك
 في موضع من ثلاثة أوجه أحدها في موضع جر بدلا من بشر والوجه
 الثاني هو في موضع نصب بفعل محذوف دل عليه أنبيئكم أي أعرفكم
 من لعمرك الله والوجه الثالث في موضع رفع أي هو من لعمرك الله **وعبد**
 الطاغوت بفتح العين والباء وجر الطاغوت وعبد هنا اسم مثل
 يفتي وحدث وهو في معنى الجمع وما بعده مجرور بإضافة اليه
 وهو منصوب بحمل وبقرابض العين والباء ونصب الدال وجزا
 وهو جمع عبد مثل سقيف وسقيف أو عبيد مثل قنيل وقنيل أو عابد
 مثل نازل ونزل أو عباد مثل كتاب وكيت فيكون جمع جمع مثل

نار ونار وبقرابض الطاغوت بضم العين وفتح الباء وتشديد ياءها
 مثل ضارب وضرب وبقرابض الطاغوت مثل صايم وصوام وبقرابض
 عباد وهو مثل صايم وصبايم وبقرابض الطاغوت وعبد الطاغوت
 على أنه صفة مثل خطيم وبقرابض الطاغوت على أنه فعل مالم
 يسم فاعله والطاغوت مرفوع وبقرابض الطاغوت على أنه فاعل أي صار
 ذلك للطاغوت كالغريزي وبقرابض وعبد واعي أنه فعل والواو
 فاعل والطاغوت نصب وبقرابض وعبد الطاغوت وهو جمع عابد
 مثل قاتل وقتله **قوله عز وجل** وقد دخلوا في موضع نصب على
 الحال من الفاعل في قالوا أو من الفاعل في أيماننا وبالكر في موضع
 نصب على الحال من الفاعل في دخلوا أي دخلوا كفارا وهم قد خرجوا
 حال أخرى ويجوز أن يكون التقدير وقد كانوا خرجوا به **قوله**
 عز وجل وأكلهم المصدر مضاف إلى الفاعل والسمت معوله قوله
 عن قولهم الأثم **قوله تعالى** يتفق مستأنف ولا يجوز أن يكون
 حالا من الهاء لوجهين أحدهما أن الهاء مضاف إليهما والثاني أن
 الخبر يفصل بينهما ولا يجوز أن يكون حالا من اليدين إذ ليس فيهما ضمير
 يعود إليهما والخبر يجوز أن يكون صفة لنا فيغلق المحذوف
 وإن يتغلق بأوفد وفساد المفعول من أجله **قوله عز وجل**

لا تكلوا من فوقهم منقول اكلوا محذوف ومن فوقهم نعت له تقدير
 رزقا كائنا من فوقهم او ما اخذوا من فوقهم ساء ما يعملون ساء
 هنا بمعنى يئس وقد ذكر فيما تقدم **قوله تعالى** فابلغت رسالته
 بقرا على الاذن او هو جنس في معنى الجمع لان جنس الرسالة مختلف
قوله عز وجل والصابئون بقرا بتحقيق الهمزة على الاصل ويجز
 وضع الباء والاصل على هذا صبا بالالف المبدلة من الهمزة وبقراء
 بياء منصومة ووجهه انه ابدل الهمزة بياء لانكسار ما قبلها ولم
 يحذفها ليدل على ان اصلها حرف يثبت وبقرا بالهمزة والنصب عطفًا
 على الذين وهو شاذ في الرواية صحيح في القياس وهو مثل الذي
 في البقرة والمشهور في القراءة الرفع وفيها اقوال احدى قول سيبويه
 وهو ان النية به بعد خبر ان وتقديره ولا هم يحزنون والصابئون
 كذلك فهو مبتداء والخبر محذوف ومثله ه
 فاني وقيار بها الغريب ه اي فاني لغريب وقيار بها كذلك
 والثاني انه معطوف على موضع ان كقولك ان زيدا وعمرا قايما
 وهذا خطأ عندنا لان خبر ان لم يتم وقايما ان جعلته خبر ان
 لم يبق لعمرو خبر وان جعلته خبر عن قول يبق لان خبره وهو ممتنع
 من جهة المعنى لانك تخبر بالمشي عن المرء فاما قوله تعالى ان الله

وملائكة يصلون على النبي على فراة من رفع الملائكة خبر ان محذوف
 تقديره ان الله يعلى واعني عنه خبر الثاني وكذلك لو قلت ان عمرا
 وزيدا وقايما فرقت زيدا جان على ان يكون مبتداء وقايما خبره
 او خبر ان والقول الثالث ان الصابئون معطوف على الفاعل في هذا
 ذو وهذا فاسد لوجهين احدهما انه يوجب كون الصابئين
 هوذا وليس كذلك والوجه الثاني ان الضمير لم يوكد والقول
 الرابع ان يكون خبر الصابئين محذوف فامس عن ان ينوي به التثنية
 وهو ضعيف ايضا لما فيه من لزوم الحذف والفصل والقول الخامس
 ان ان بمعنى ثم فما بعدها في موضع رفع فالصابئون كذلك
 والقول السادس ان الصابئون في موضع نصب ولكنه جاء على لغة
 بلحوت الذين يجعلون التثنية بالالف على كل حال وهو بعيد والقول
 السابع ان يجعل النون حرف الاعراب فان قبل فابو على انما اجاز
 ذلك مع الباء لامع الواو قبل قد اجاز غير والقياس لا يرفعها فاما
 الضاري فلجيد ان يكون في موضع نصب على القياس المطرد ولا فرق
 تدعو الى غير **قوله تعالى** فزيقا كذبوا فزيقا الاول مفعول
 كذبوا والثاني فيقولون وكذبوا جواب كلما ويقولون بمعنى قتلوا
 واما جاء ذلك ليوافق روس الاي **قوله تعالى** ان لا تكون

يقرب بالنصب على أن الناصبة للفعل وحسبوا بمعنى الشك ونقرا
بالرفع على أن أن المحققة من التثنية وخبرها محذوف وجاز ذلك
لما فصلت بينهما وبين الفعل وحسبوا هذا بمعنى علموا وقد جاء التثنية
فيها ولا يجوز أن تكون المحققة من التثنية مع أفعال الشك والطمع
ولا الناصبة للفعل مع علمت وما كان في معناها وكان هنا هي
النائمة فعموا وسموا هذا هو المشهور ويقرب بعضهم العين والصاد
وهو من باب زكرم وإن مكه الله ولا يقال عيسته وصمته وانما جاء
بغير همزة فيقال يسم فاعله وهو قليل واللغة الفاشية اعني واقم
كثير منهم هو خبر مبتداء محذوف أي اعني والضم كثير وقيل هو بدل
من ضمير الفاعل في صموا وقيل هو مبتداء والخلة قبله خبر عنه
أي كثير منه عموا وهو ضعيف لأن الفعل قد وقع في موضعه ولا يوي
به غيره وقيل الواو علامة جمع الاسم وكثير فاعل صموا **قوله تعالى**
ثالث ثلاثة أي أحد ثلاثة ولا يجوز في مثل هذا إلا الإضافة وما من
إليه من زايدة والـ مرفوع مبتداء والخبر محذوف أي وما للخلق اله
إلا الله بدل من اله ولو قرئ بالجر بدل من لفظ اله لكان جائزا في
العربية ليس بجواب قسم محذوف وسدس جواب السطر الذي
هو وإن لم ينتهوا ومنهم في موضع نصب على الحال إما من الذين أو من ضمير

الفاعل في كبروا **قوله عز وجل** دخلت من قبله الرسل في موضع
رفع صفة لرسل كإنا يا كلان لا موضع له من الأعراب إنا بمعنى كيف
في موضع نصب على الحال والعامل فيها يوفكون ولا يعمل فيها نظر لأن
الاستفهام لا يعمل فيما قبله **قوله عز وجل** ما يملك يجوز أن يكون
ما نكرة موصوفة وإن تكون بمعنى الذي **قوله عز وجل** تغلوا
فعل لازم وغير الحق صفة لمصدر محذوف أي علموا غير الحق ويجوز
أن يكون حالا من ضمير الفاعل أي تغلوا مجاوزين للحق **قوله**
عز وجل من بني إسرائيل في موضع نصب على الحال من الذين كبروا
وضمير الفاعل في كبروا على لسان داود متعلق بلعنوا كقولك جاء
زيد على العرس ذلك بما عصوا قد تقدم ذكره في غير موضع وكذلك
لبش ما كانوا ولبش ما ذمت لهم **قوله عز وجل** ان سخط الله عليهم
أن والفعل في تقدير مصدر مرفوع خبر ابتداء محذوف أي هو سخط
وقيل في موضع نصب بدلا من ما أي بشئ شيئا سخط الله عليهم وقيل
في موضع جر بدلا من محذوفة أي لان سخط **قوله عز وجل** عداوة
تميزوا العامل فيها شد والذين آمنوا متعلق بالمصدر أو نعت له
المبود المفعول الثاني ليجرد ذلك مبتداء وبأن منهم الخبر أي ذلك
كان بهذه الصفة **قوله تعالى** وإذا سمعوا الواو هنا عطفت إذا

على خبران وهو قوله لا يستكبرون فصار الكلام داخلاً في صلة ان
واذا في موضع نصب بترى واذا وجوابها في موضع رفع عطفاً على خبر
ان الثانية ويجوز ان يكون مستأنفاً في اللفظ وان كان له تعلق
بما قبله في المعنى وتقبض في موضع نصب على الحال لان ترى من روية
العين ومن الدمع فيه وجهان احدهما ان من لا ابتداء الغاية
اي قبضها من كثرة الدمع والوجه الثاني ان يكون حالاً والتقدير
تقبض مملوء من الدمع واماماً عرفوا في لا ابتداء الغاية ومعناها
من اجل الذي عرفوه ومن الحق حال من العابد المحذوف يقولون
حال من ضمير الفاعل في عرفوا **قوله تعالى** وما لنا ما في موضع
رفع بالابتداء ولنا الخبر ولا نؤمن من حال من الضمير في الخبر والعامل فيه
لما راى ما لنا غير مؤمنين كما تقول ما لك قابلاً وما جانا يجوز ان
يكون في موضع جر اي وما جانا ومن الحق حال من ضمير الفاعل ويجوز
ان يكون من لا ابتداء الغاية اي وما جانا من عند الله ويجوز ان يكون
مبتدأ ومن الحق الخبر والجملة في موضع نصب على الحال ونطع يجوز ان
يكون معطوفاً على نؤمن اي وما لنا لا نطع ويجوز ان يكون التقدير
ونحن نطع فتكون الجملة حالاً من ضمير الفاعل في نؤمن وان يدخلنا
اي في ان يدخلنا فهو في موضع نصب او جر على الخلاف بين الخليل وسيبويه

قوله عز وجل حلالا فيه ثلاثة اوجه احدها هو مفعول كلوا
فعلى هذا يكون مما في موضع الحال لانه صفة للنكرة قدمت عليها
ويجوز ان تكون من لا ابتداء الغاية في الاكل فتكون متعلقة بكلوا
كقولك اكلت من الخبز غيظاً اذا لم ترد الصفة والوجه الثاني
ان يكون حلالا حالاً من ما لانهما بمعنى الذي ويجوز ان تكون حالاً
من المحذوف العابد فيكون العامل رزق والوجه الثالث ان يكون
صفة لمصدر محذوف اي اكل حلالاً ولا يجوز ان ينتصب حلالاً
برزق على انه مفعوله على ان ذلك يمنع من ان يعود الى ما ضمير
قوله عز وجل باللغو في ايمانكم فيه ثلاثة اوجه احدها ان
تكون متعلقة بنفس اللغو لانك تقول لغا في بينه وهذا مصدر
بالالف واللام معول ولكن معدي بحرف الجر والوجه الثاني ان يكون
حالا من اللغو كما بنا او واقعاً في ايمانكم والوجه الثالث ان يتعلق
في بولأخذكم عقدتم بقرات تخفيف القاف وهو الاصل وعقد اليمين
هو قصد الالتزام بها وقرات بتدبرها وهو كقولك ايمانك قوله
والله الذي لا اله الا هو ونحوه وقيل التشديد يدل على تأكيد الغرض
بالالتزام بها وقيل انما شدد لكثرة الحالفين وكثرة الايمان وقيل
التشد يدعوض من الالف في عاقد ولا يجوز ان يكون التشديد

لتكريرا لليمين لان الكفارة تجب وان لم يكرر وبقر اعادتم بالالف
 وهي بمعنى عقدتم كقولك قاطعته وقطعته من الهجران فكفارته
 الها ضمير العقد وقد تقدم الفعل الدال عليه وقيل يعود على اليمين
 بالمعنى لان الحلف واليمين بمعنى واحد والطعام مصدر مضاف
 الى المفعول به والجيدان بقدر بفعل قد سمي فاعله لان ما قبله وما بعده
 خطاب فوشق على هذا في موضع نصب من اوسط صفة المفعول المحذوف
 نقد بر ان تطعموا عشرة مساكين طعاما او قوتا من اوسط اي
 من سطا ما تطعمون اي الذي تطعمون منه او تطعمونه او كسوتهم
 معطوف على الطعام وبقر اشادا او كاسوتهم فالكاف في موضع رفع اي
 او مثل اسوة اهليكم في الكسوة او تحريم معطوف على الطعام وهو مصدر
 مضاف الى المفعول ايضا اذا حلفت العامل في اذا كفارة ايمانكم لان
 المعنى ذلك يكرر ايمانكم وقت حلفكم كذلك الكاف صفة مصدر محذوف
 اي يبين لكم اياته تبيننا مثل ذلك **قوله تعالى** رجس انما افرد
 لان التقدير انما عمل هذه الاشياء رجس ويجوز ان يكون جارا عن الخبر
 واجارا المعطوفات محذوفة لدلالة خبر الاول عليها ومن عمل صفة
 لرجس وخبر ثان والهاء في اجتنبوا ترجع الى الفعل او الى الرجس
 والتقدير رجس من جنس عمل الشيطان **قوله** عز وجل

في الحرم والميسر في متعلقة بوقع وهي بمعنى السبب اي بسبب شرب
 الخمر وفعل الميسر ويجوز ان تنقل في بالعداوة او بالبعضاء اي تتعادوا
 وان تتباعضوا بسبب الشرب وهو على هذا مصدر بالالف واللام
 مفعول والهمزة في البعضاء للتأنيث وليس موثا فاعل اذ ليس مذكر
 البعضاء البغض وهو مثل الباساء والضراء فهل انتم منتون لفظه
 لفظ الاستفهام ومعناه الامراي انتوا لكن الاستفهام عقيب ذكر
 هذه المعايير بلع من الامر **قوله عز وجل** اذا ما اتقوا العامل في
 اذا معنى ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات خناح اي لا ياثون
 اذا ما اتقوا **قوله** عز وجل من الصيد في موضع جر صفة لشي
 ومن لبيان الجنس وقيل للتبعض اذ لا يحرم الا الصيد في حال الاخر
 وفي الحرم وفي البر والصيد في الاصل مصدر وهو هنا بمعنى المصيد وهي
 مصيد او صيدا لما اليه الى ذلك ونوقر الدواعي الى صيده فانه لما
 اعد للصيد صار كانه مصيد تناله صفة لشي ويجوز ان يكون
 حالا من شي لانه قد وصف ويجوز ان يكون حالا من المصيد ليعلم
 اللام متعلقة ببيلوكم بالغيب ويجوز ان يكون في موضع نصب على الهاك
 من من او من ضمير الغافل في يخافه اي يخافه غايبا عن الخلق ويجوز
 ان يكون بمعنى في اي في الموضع الغائب عن الخلق والغيب مصدر في موضع

الفاعل **قوله تعالى** وانتم حرّم في موضع نصب على الحال من ضمير
الفاعل في تعلقوا ومنعوا حال من ضمير الفاعل في قتله جزاء مبتدأ
والجزء محذوف وقيل التقدير قالوا بجزءه وبقرا جزءا بالتثنية
فعلى هذا يكون مثل صفة له او بدلا ومثل هذا بمعنى مماثل ولا يجوز
على هذه القراءة ان يعلق من النعم بجزءه لانه مصدر وما يتعلق به
من صلته والفضل بين الموصول والصلة بالصفة او البدل غير جائز
لان الموصول لم يتم فلا يوصف ولا يبدل منه وبقرا شاذ اجزاء بالتثنية
ومثل بالنصب وانتصابه بجزءه ويجوز ان ينصب بفعل دل عليه
جزاء اي يخرج او يودي مثل هذا اولى لان الجزاء يغدي بحرف الجز
وبقرا في المشهور باضافة جزاء الى مثل واعراب الجزاء على ما تقدم ومثل
هذه القراءة في حكم الزائدة وهو كقولهم مثلي لا يقول ذلك اي انا
لا اقول وانما دعي الى هذا التقدير ان الذي يجب بجزءه المقتول
لامثله واما من النعم ففيه وجه احدها ان يجعله حالا من الضمير
في قتل لان المقتول يكون من النعم والوجه الثاني ان يكون صفة
للجزاء اذا نونت اي جزاء كاي من النعم والوجه الثالث ان يعلما
بنفس الجزاء اذا اصفته لان المضاف اليه داخل في المضاف ولا يقد
فضلا بين الصلة والموصول وكذلك ان يوثق الجزاء ونصب مثلاً

لانه عامل فيهما فها من صلته كما تقول بحجتي ضربك ضرباً بالسوط
بحكم به في موضع رفع صفة لجزاء اذا ننته واما على الاضافة فهو
في موضع نصب على الحال والعامل فيه معنى الاستقرار المقدر في الخبر
المحذوف ذوا عدل الالف للتنبيه وبقرا شاذاً ذو على الافراد والمراد
به الجنس كما يكون من محولة على المعنى تقديره على هذا فرب ذو عدل
او حاكم ذو عدل منكم صفة لذو ولا يجوز ان يكون صفة لعد
لان عدلاً هنا مصدر غير وصيف هدياً حال من الهاء في به وهو يعني
مهدّي وقيل هو مصدر اي يهديه هدياً وقيل على التمييز وباليغ
الكعبة صفة لهدي والتثنية مقدر اي بالغ الكعبة او كفارة
معطوف على جزاء اي او عليه كفارة اذا لم يجد المثل وطعام بدل من
كفارة او جزاء مبتدأ محذوف اي هي طعام وبقرا بالاضافة والاضافة
هنا التبيين المضاف وصيماً ما تميز ليدوزق اللام متعلقه بالاستقرار
اي عليه الجزاء ليدوزق ويجوز ان تعلق بصيام وبطعام فينتقم الله منه
الفاء جواب الشرط وحسن ذلك لما كان الشرط ما ضياً في اللفظ **قوله**
عز وجل وطعامه الهاء ضمير الجرم وقيل ضمير الصيد والتقدير وطعام
الصيد انفسكم والمعنى انهم اباح لهم صيد البحر والكل صيد بخلاف
صيد البر متاعاً مفعول من اجله وقيل مصدر اي متعم بذلك تبعاً

ما دمت بقرابضم الدال وهو الاصل وبكرها وهي لغة يقال دمت
 ندام حراما جمع حرام ككتاب وكتب وقرى في الشاذ حراما بفتح الحاء
 والراء اي دوى حریم اي احرام وقيل جعلهم بمنزلة المكان الممنوع
 منه **قوله تعالى** جعل الله بمعنى فيكون فيما مفعولا ثانيا
 وقيل بمعنى خلق فيكون فيما مفعولا واحدا والبيت بدلا من الكعبة وبقراء
 فيما بالالف اي سببا لقيام دينهم ومعاشهم وبقراءة فيما بغير الف
 وهو محذوف اي الحكم الذي ذكرناه ذلك لا غير ويجوز ان يكون
 المحذوف هو الخبر ويجوز ان يكون في موضع نصب اي فعلنا ذلكنا ف
 شرعنا ذلك واللام في الفعل متعلقة بالمحذوف **قوله تعالى**
 عزنا شاة الاصل فيها عند الخليل وسيبويه شيئا بهمزتين بينهما الف
 وهي فعلا من لفظ شيء وهما الثانية للثاني وهي مفعلة في
 اللفظ ومعناها الجمع مثل قصبا وطرفاء لاجل هزنة الثانية لم تنصرف
 ثم ان الهزنة الاولى التي هي لام الكلمة قدمت فجعلت قبل الشين كراهية
 الهزتين بينهما الف خصوصا بعد الياء وضار وزنها لغاء وهذا
 قول صحيح لا يرد عليه اشكال وقال الاخفش والفاء اصل الكلمة شتي
 مثل هين على فيعمل ثم خفت ياء وكأخفت ياء هين واهويا
 ثم خذفت الهزنة الاولى وضار وزنها لغاء ولا مهاب محذوفة وقال

اخرون الاصل في شيء شتي مثل صديق ثم جمع على افلا كاصدقاء
 وابنياء ثم خذفت الهزنة الاولى وقيل بجمع شيء من غير تغيير كبيت
 وايبات وهو غلط لان مثل هذا الجمع منصرف وعلى الاقوال الاول
 يمنع صرفه لاجل هزنة الثانية ولو كان افعالا لانصرف ولم تسمع
 اشياء منصرفه البتة وفي هذه المسئلة كلام طويل موضعه التصريف
 ان تبدل لكم تسوكم الشرط وجوابه في موضع جر صفة لاشياء عفا
 عنها قيل هو سنانف وقيل هو في موضع جر ايضا والنية به التقدير
 اي عن اشياء قد عفا الله عنها **قوله عز وجل** من قبلكم هو متعلق
 بساها ولا يجوز ان تكون صفة لقيم ولا حالا لان طرف الزمان
 لا يكون صفة للجنة ولا حالا منها ولا خبرا عنها **قوله تعالى**
 ما جعل الله من بحيرة من زانية وجعل ههنا بمعنى سمي فعلى هذا
 يكون بحيرة احد المفعولين والاخر محذوف اي ما سمي الله حيوانا
 بحيرة ويجوز ان يكون جعل متعديا الى واحد بمعنى ما شرع ولا وضع
 وبحيرة فاعلة بمعنى مفعولة والسابعة فاعله من سباب يشيب
 اذا جرى وهو مطاوع سيبتة فسباب وقيل سى فاعله بمعنى مفعولة
 اي مسيبة والوصيلة بمعنى الوصلة واحامى فاعل من حمى ظهر
 بحميه **قوله عز وجل** حسبنا هو مبتدأ وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل

وما وجدنا هو الجزو ما يعني الذي او نكنه موصوفة والتقدير
 كافينا الذي وجدنا ووجدنا هنا يجوز ان يكون بمعنى علمنا فيكون
 عليه المفعول الثاني ويجوز ان يكون بمعنى صادقتا فتعدي الى معنى
 واحد بنفسها وفي علينا على هذا وجهان احدهما هي متعلقة بالفعل
 متعدي له كما يتعدي ضربت زيدا بالسوط والوجه الثاني ان
 يكون حالا من الآباء وجواب لو لو كان محذوف تقديره او
 كانوا يتبعونه **قوله عز وجل** عليكم انفسكم عليكم هو اسم الفعل
 ههنا وبها نصب انفسكم والتقدير احفظوا انفسكم والكاف والميم
 في عليكم في موضع لان اسم الفعل هو الجار والمجرور وعلى وجهها لم
 تستعمل اسما للفعل بخلاف رؤيدكم فان الكاف والميم هناك للخطا
 فقط ولا موضع لها لان رؤيد قد استعملت اسما للامر المواجه
 من غير كاف الخطاب وهكذا قوله مكانكم انتم وشركاؤكم الكاف
 والميم في موضع جرائضا ويذكر في موضعه ان شاء الله تعالى انفسكم
 بقرابا للتشديد والضم على انه مستأنف وقيل حقه الجزم على جواب
 الامر ولكنه حرك بالضم ابتاعا لضمه الصاد ويقرب فتح الراء على
 ان حقه الجزم وحرك بالفتح لحقه الفتح ويقرب تخفيف الراء وسكونها
 وكسر الصاد وهو من ضانه بضيرة ويقرب كذلك لان ضم الصاد

وهو من ضانه بضوره كل ذلك لغات فيه واذا اظرف ليضرب وسجد
 ان يكون ظرفا للفعل لان المعنى لا يصح معه **قوله عز وجل** شهادتكم
 بينكم بقراب رفع الشهادة واصنافها الى بينكم والرفع على الابتداء
 والاضافة هنا الى بين على ان يجعل بين مفعولا به على السعة والخبر
 اثنان والتقدير شهادتان اثنتين وقيل التقدير شهادتان بينكم
 اثنان فحذف المضاف الاول فعلى هذا يكون اذا حضر طرفا للشهادتين
 واما حين الوصية ففيه على هذا ثلاثة اوجه احدها هو طرف الموت
 والوجه الثاني هو طرف الحضر وجاز ذلك اذا كان المعنى حضر
 اسباب الموت والوجه الثالث ان يكون بدلا من اذا وقيل شهادتان
 بينكم مبتدأ وخبر اذا حضر وجه الوصية على الوجه الثلاثة
 في الاعراب وقيل خبر الشهادة حين واذا طرف للشهادة ولا يجوز
 ان يكون اذا خبرا للشهادة وحين طرفا لها اذ في ذلك الفصل بين
 المصدر وبين صلته بنجر ولا يجوز ان تعمل الوصية في اذا لان الحد
 لا يعمل فيما قبله ولا المضاف اليه يعمل فيما قبله واذا جعلت الظرف
 خبرا عن الشهادة فاثان خبر مبتدأ محذوف اي الشاهدان اثنان
 وقيل الشهادة مبتدأ واذا وحين غير خبرين بل هما على ما ذكرنا
 من ظرفيه واثان فاعل شهادة واعني الفاعل عن خبر المبتدأ

وذو عدل صفة لاثنين وكذلك منكم واخران معطوف على اثنان
 ومن غيركم صفة لآخران وان اتم ضربتم في الارض معترض بين آخران
 وبين صفته وهو محسوسونهما اي واخران من غيركما محسوسان ^{من بعد}
 متعلق بتحبسون وانتم مرفوع بانه فاعل فعل محذوف لانه واقع بعد
 الشرطية ولا يرتفع بالابتداء والتقدير ان ضربتم فلما حذف الفعل
 وجب ان يفصل الضمير فيصير انتم ليقوم بنفسه وضربتم تفسير للفعل
 المحذوف لا موضع له فيقسمان جملة معطوفة على تحسوسونهما وان
 اربتم معترض بين يقسمان وجوابه وهو لا تشتري وجواب الشرط
 محذوف في الموضعين اعني عند معنى الكلام والتقدير ان اربتم
 فاحسوسونهما او خلفوها وان ضربتم في الارض فاشهدوا اثنين
 ولا تشتري جواب يقسمان لانه يقوم مقام اليمين والها في به تعود
 على الله تعالى او على القسم او اليمين او على الحلف او على تحريف الشهادة
 او على الشهادة لا هنا قول وثنا مفعول تشتري ولا حذف فيلان
 المثنى يشتري كما يشتري به وقيل التقدير اثنان ولو كان ذا
 قرني ولو كان المشهود له ذا قرني لم تشتري ولا نكتم معطوف على
 لا تشتري واصناف الشهادة الى الله لانه امر بها فصار له ويقدر
 شهادة بالتقنين لله بقطع الهمة من غير مد وكسر الهاء على ان جره

بحرف القسم محذوف او قطع الهمة تنبيهاً على ذلك وقيل قطعها عوض
 من حرف القسم ويقرأ كذلك لانه يوصل الهمة والجر على القسم من غير
 تقويض ولا تنبيه ويقرأ كذلك لانه يقطع الهمة ومدتها والهزة
 على هذا عوض من حرف القسم ويقرأ بتون الشهادة ووصل الهمة ونصب
 اسم الله تعالى من غير مد على انه منصوب بفعل القسم محذوف **قوله**
 عز وجل فان عشر مصدر العتور ومعناه اطلع فاما مصدر عتري
 مشبه ومنطوقه ورأيه فالعتار على انهما في موضع رفع لقيام مقام
 الفاعل فاخران خبر مبتداء محذوف اي فالشاهدان اخران وقيل هو
 فاعل فعل محذوف اي فليشهدا اخران وقيل هو مبتداء والجزءان
 وجاز الابداء هنا بالنكرة لحصول الفائدة به وقيل الخبر الاوليان
 وقيل المبتداء الاوليان والخبر اخران وهو خبر مقدم ويتوهمان صفة
 لآخران ويجوز ان يكون حالا من ضمير الفاعل في بقومان استحق يقرأ
 بفتح التاء على تسمية الفاعل والفاعل الاوليان والمفعول محذوف
 اي وصيتهما ويقرأ بضمها على ما لم يسم فاعله وفي الفاعل وجهان
 احدهما ضمير الاثم لتقدم ذكره في قوله تعالى استحقا انما اي استحق عليهم
 الاثم والوجه الثاني الفاعل الاوليان اي اثم الاوليين وفي علمهم
 ثلاثة اوجهاً أحدها هي على بابها كقولك وجب عليه الاثم والوجه الثاني

منى بمعنى في اي استحق فيهم الوصية ونحوها والوجه الثالث منى بمعنى
من اي استحق منهم الاوليان ومثله قوله تعالى اذا كالموا على الناس شيئا
اي من الناس الاوليان بقرا بالالف على تنبيه اولي وفي رفعه خمسة
اوجه احدها هو خبر مبتدأ محذوف اي هما الاوليان والوجه الثاني
هو مبتدأ وخبر اخرا^ن وقد ذكر الوجه الثالث هو فاعل استحق
وقد ذكر ايضا والوجه الرابع انه بدل من الضمير في يقومان والوجه
الخامس ان يكون صفة لآخران لانه وان كان نكرة فقد وصفت
الاوليان لم يقصد بهما قصداً اثنين باعيانها وهذا الوجه محكى عن
الاخفش وبقرا الاوليين وهو جمع اول وهو صفة للذين استحقوا
بدل من الضمير في عليهم وبقرا الاولين وهو جمع اولي واعرابه كاعراب
الاولين وبقرا الاولان تشبیه الاول واعرابه كاعراب الاوليان
فيقسمان عطفاً على يقومان لشهادتنا الحق مبتدأ وخبر وهو جواب
بقسامان **قوله تعالى** ذلك ادنى ان ياتوا اي من ان ياتوا او الي
ان ياتوا وقد ذكر نظائره وعلى وجهها في موضع الحال من الشهادة
اي محققة او صحيحة او يخافوا معطوف على ياتوا وبعد ايائهم
ظرف لثبوت او صفة لايمان **قوله عز وجل** يوم يجمع الله العالم
في يوم يهدينا بهم في ذلك اليوم الى حجة او الى طريق الجنة

وبن هو مفعول والتقدير واسموا خيروهم يجمع الله في حذف المضاف
ماذا في موضع نصب باجبتهم وحذف الجر محذوف اي بماذا اجبتهم وما
وذا هنا بمنزلة اسم واحد ويضعف ان يجعل ذا بمعنى الذي همنا
لانه لا عابد همنا وحذف العابد مع حرف الجر ضعيفا ان كانت علام
الغيب وانك انت العزيز الحكيم مثل انك انت اعلم الحكيم وقد ذكر
في البقرة **قوله عز وجل** اذا قال الله يجوز ان يكون بدلا من يوم والتقدير
اذ يقول ووقعت هنا اذ وهي للماضى على حكاية الحال ويجوز ان يكون
التقدير اذ اذ يقول باعيسى يجوز ان يكون على الف من عيسى فحة
لانه قد وصف باين وهو بين علمين وقد يكون علمنا صفة وهو مثل
قولك يا زيد بن عمرو بن نفيع الدال وضماها واذا قدرت الضم جاز ان
يجعل بن مزم صفة وبياناً وبدلاً اذا بدلتك العامل في اذ نعمتي
ويجوز ان يكون حالاً من نعمتي وان يكون مفعولاً به على السعة وايدتك
وايدتك فذري بهما وقد ذكر في البقرة تكلم الناس في موضع
الحال من الكاف في ايدتك وفي المهدى ظرف لتكلم او حال من ضمير الفاعل
في تكلم وكهلا حال من ايدتك ويجوز ان يكون حالاً من الكاف في ايدتك
وسى واذا علمتك واذا تخلق واذا تخرج معطوفات على ايدتك
من الطين يجوز ان تغلق بتخلق فتكون من لا بداء العاية في الخلق

وان يكون حلا من هيئة الطير على قول من اجاز تقديم حال الجور عليه
والكاف مفعول تخلق وقد تكلمنا على قوله هيئة الطير في آل عمران فيكون
طيرا بقرابيه ساكنة من غير الف وفيه وجهان احدهما انه مصدر في معنى
الفاعل والوجه الثاني ان يكون اصله طيرا مثل سيد ثم خفت الا
ان ذلك يقل بما عينة ياء وهو جائز وبقرابيه او هو صفة غالبية
وقيل اسم للجمع مثل الحمار والباقر ونرى معطوف على تخلق اذ جيتهم
اذ ظرف لكفت سحر مبين بقرابيه الف على انه مصدر ويشار به الى ملجأ به
من الابات وبقرابيه بالالف ولا شان به الى عيسى وقيل هو فاعل
في معنى المصدر كما قالوا عابدا بالله منك اي عودا او عابدا او عبادا
قوله عز وجل واذا وحيت معطوف على اذ ايدتك ان اموا يجوز
ان يكون ان مصدرية فيكون في موضع نصب باو حيت وان تكون
بمعنى اي وقد ذكرت نظائره **قوله عز وجل** اذ قال الخواثر يوت
اي اذ كراذ قال ويجوز ان يكون ظرفا للمسلمون هل يستطيع ربك بقر
بالياء على انه فعل وفاعل والمعنى هل يقدر ربك او يفعل وقيل التقدير
هل يستطيع ربك وبما معنى واحد مثل استجاب واجاب واستجى واحب
وبقرابيه التاء وربك بالنصب والتقدير هل يستطيع سوال ربك فخذ
المضاف فاما قوله ان ينزل فعلى القراءة الاولى هو مفعول يستطيع والتقدير

على ان ينزل ويجوز ان لا يحتاج الى حرف جر على ان يكون يستطيع بمعنى
يطيق وعلى القراءة الاخرى يكون مفعولا لسؤال محذوف **قوله تعالى**
ان قد صدقتنا ان محففة من الثقيلة واسمها محذوف وقد عوض منه
وقيل ان مصدرية وقد لا ينفع من ذلك **قوله تعالى** تكون تكون
صفة لما بدى ولنا يجوز ان يكون خبر كان وتكون عيدا حلا من الضمير
في الطرف او حلا من الضمير في كان على قول من ينصب عنها الحال ويجوز
ان يكون عيدا المخبر في لنا على هذا وجهان احدهما ان يكون حلا من
الضمير في تكون والثاني ان يكون حلا من عيده لانه صفة له قدمت عليه
فاما الاول لنا واخرنا فاذا جعلت لنا خيرا او حلا من فاعل يكون فهو
صفة لعيد وان جعلت لنا صفة لعيد كان لاولنا واخرنا بدلا من
الضمير الجور باعادة الجار ويقرأ لاونا واخرنا على تانيث الطاء
او الغنة واما من السماء فيجوز ان يكون صفة لما بدى وان تغلق ينزل
واية عطف على عيد ومنك صفة لها **قوله تعالى** منكم في موضع
الحال من ضمير الفاعل في يكفر عذابا اسم المصدر الذي هو التعذيب
فيضع موقعة ويجوز ان يجعل مفعولا به على الصفة واما قوله لا اعذب
يجوز ان تكون لها للعتاب وفيه على هذا وجهان احدهما ان يكون
حذف حرف الجر اي لا اعذب به احدا او الوجه الثاني ان يكون مفعولا

على السعة ويجوز ان يكون ضمير المصدر الموكد كقولك ظننته زيدا
 مطلقاً ولا تكون هذه الهاء عائدة على العذاب الاول فان قلت لا اعتد
 صفة لعذاب وعلى هذا التقدير لا يعود من الصفة على الموصوف ضمير
 وقبل ان الثاني لما كان واقعاً موقع المصدر جنس وعذاباً نكرة كما
 الاول داخل في الثاني والثاني مشتمل على الاول وهو مثل قولك زيد
 نعم الرجل ويجوز ان يكون الهاء ضمير من وفي الكلام حذف اي لا اعتد
 الكافر اي مثل الكافر اي مثل عذاب الكافر **قوله عز وجل**
 اتخذوني هذه سيدي الى مفعولين لان معنى صيروني ومن دون
 في موضع صفة الهين ويجوز ان تكون متعلقة باتخذوا ان قول
 في موضع رفع فاعل يكون ولي الخبر وما معنى الذي ونكرة موصوفة
 وهو مفعول قول لان التقدير ان ادعي واذا كرر اسم ليس ضميرها
 وخبرها لي ويجوز في موضع نصب على الحال من الضمير في الجار والعامل
 الجار ويجوز ان يكون بحرف مفعولاً به تقديره ما ليس يثبت الي سبب حو
 فالباء متعلق بالفعل المحذوف لا بنفس الجار لان المعاني لا تعمل في
 المفعول به ويجوز ان يجعل بحرف خبر ليس وفي صفة الحق قدم عليه فصار
 حالاً وهذا يخرج عن قول من اجاز تقديم حال الجر عليه ان كنت قلته
 كنت لفظها ما مضى والمراد المستقبل والتقدير ان تصد دعواي له دعاً

الى هذا ان ان الشرطية لا معنى لها الا في المستقبل فال حاصل المعنى
 الى ما ذكرناه **قوله تعالى** ما قلت لهم الا ما امرتني به ما في موضع نصب
 بقلنا اي ذكرت اواثبت الذي امرتني به فيكون مفعولاً به ويجوز ان
 يكون ما نكرة موصوفة وهو مفعول به ايضاً ان اعبدوا الله ويجوز ان
 تكون ان مصدرية والامثلة لها وفي الاثلاث اوجه احدها الجزاء على
 البذل من الهاء والوجه الثاني الرفع على افعالها هو الوجه الثالث
 النصب على افعالها اي او بدلاً من موضع به ولا يجوز ان يكون بمعنى اي
 المفسر لان القول قد صرح به واي لا تكون مع التبرج بالقول رتبة
 صفة لله او بدل منه وعليهم يتعلق تنهيداً ما دمت ما همنا مصدرية
 والربان معها محذوف اي ملة ما دمت ودمت هنا يجوز ان تكون النافعة
 وفيهم خبرها ويجوز ان تكون التامة اي ما انت فيهم فيكون فيهم
 ظرفاً للفعل والرفق خبر كان وانت فضل وتوكيد للفاعل ويقرب بالرفع
 على ان يكون مبتدأ وخبر في موضع نصب **قوله تعالى** ان تعذبهم
 فانهم عبادك الفاء جواب الشرط وهو محمول على المعنى اي ان تعذبهم
 تعذبهم وان تغفر لهم تتفضل **قوله تعالى** هذا يوم ينفع هذا
 مبتدأ ويوم خبر وهو معرف لان مضافاً الى معرف فبقى على حقه من
 الاعراب ويقرب يوم بالفتح وهو منصوب على الظرف وهذا فيه وجهان

أحدهما هو مفعول قال أي الله هذا القول في يوم والوجه الثاني أن هذا مبتدأ ويوم ظرف للجزء المحذوف أي هذا يقع أو يكون يوم ينفع وقال الكوفيون يوم في موضع رفع خبر هذا ولكنه بنى على الفتح لضافته إلى الفعل وعندهم يجوز بناؤه وإن أضيف إلى معرب وذلك عندنا لا يجوز إلا إذا أضيف إلى مبنى وصدقهم فاعل لينفع وقد قرئ شاذاً صدقهم بالنصب على أن يكون الفاعل ضمير اسم الله تعالى وصدقهم بالنصب على أربع أوجه أحدها أن يكون مفعولاً لأي صدقهم والوجه الثاني أن يكون على حذف حرف الجزاء يصدقهم والوجه الثالث أن يكون مصدرًا موكراً أي الذين يصدقون صدقهم كما نقول بصدق الصدق والوجه الرابع أن يكون مفعولاً به والفاعل ضمير في الصادقين أي يصدقون الصدق كقولك صدقته القتال والمعنى يحققون الصدق

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الأنعام قوله تعالى

بنهم الباء تعلق بعبادون أي الذين كفروا بعبادون بنهم غيره فالذن كفروا مبتدأ وعبادون الخبر والمفعول محذوف ويجوز على هذا أن يكون الباء بن عن ولا يكون في الكلام مفعول محذوف بل يكون بعبادون لأن ما أي يكون بعبادون عنده أي غيره ويجوز أن تعلق الباء بكفروا

يكون الذين يجحدونهم ما يلون عن الهدي قوله عز وجل خلقكم من طين في الكلام حذف مضاف أي خلق أصلكم ومن طين متعلق بخلق ومن هنا لا بداء الغاية ويجوز أن يكون حالاً أي خلق أصلكم كما من طين واجل مسمى مبتدأ موصوف وعنده الخبر قوله عز وجل وهو الله وهو مبتدأ والله الخبر وفي السموات فبه وجهان أحدهما يتعلق بيلم أي يعلم سرهم وجههم كرم في السماوات والأرض فيها ظروافن للعلم فيعلم على هذا خبر ثان ويجوز أن يكون الله بدلاً من هو ويعلم الخبر والوجه الثاني أن يتعلق بباسم الله لأنه بمعنى المعبود أي وهو المعبود في السماوات والأرض ويعلم على هذا خبر ثان وأحوال من الضمير في المعبود وهو مستأنف وقال أبو علي لا يجوز أن يتعلق بباسم الله لأنه صار بدخول الألف واللام والتغير الذي دخله كالعلم ولهذا قال سبحانه وتعالى هل تعلم له سمياً وقيل قد تم الكلام على قوله في السماوات وفي الأرض يتعلق بيلم وهذا ضعيف لأنه سبحانه وتعالى معبود في السماوات وفي الأرض ويعلم ما في السماوات والأرض فلا اختصاص لأحد من الصفاتين بأحد الطرفين وسرهم وجههم كرم مصدران بمعنى المفعولين أي سرهم وجههم كرم ودل على ذلك قوله تعالى يعلم ما ترون وما تغفلون أي الذي ويجوز أن يكونا على باهما قوله تعالى من آية موضعه

رفع بنا في من زاوية ومن آيات في موضع جرسفة الآية ويجوز ان
تكون في موضع رفع على موضع اية **قوله تعالى** لما جاءهم لما ظف
لكن بوا وهذا قد عمل فيها وهو قبلها ومثلا اذا او به يتعلق بستمز
قوله عز وجل كم اهلكنا كم استفهام بمعنى التظيم فذلك لا يعمل
فيما يروا وفي موضع نصب باهلكنا فيجوز ان يكون كم مفعولا به
ويكون من قرن نبينا كم ويجوز ان تكون كم ظرفا من قرن مفعول
اهلكنا ومن زاوية اي كم ازنمنة اهلكنا فيها من قبلهم فرونا
ويجوز ان تكون كم مصدرا اي كم مرة وكم اهلاكا وهذا يتكرر في
القران كثيرا مكانهم في موضع جرسفة لقرن وجمع على المعنى ما يمكن
لكم رجع من العينة في قوله الم يروا الى الخطاب في كم ولو قال لهم
لكان جازيا وما نكدة موصوفة والعايد محذوف اي شيئا لم يمكنه
لكم ويجوز ان يكون ما مصدرية والزمان محذوف اي مدة ما يمكنكم
اي مدة تمكنهم اطول من مدتهم ويجوز ان تكون ما مفعول يمكن على المعنى
لان المعنى اعطيناهم ما لم نعطكم ومدارا حال من السماء وتجرى
المفعول الثاني جعلنا او حال من الاما اذا جعلت جعل متعدية الي
مفعول واحد ومن تحتهم يتعلق بتجرى ويجوز ان تكون حالا من
الضمير في تجري اي وبي من تحتهم ويجوز ان يكون من تحتهم مفعولا

ثانيا جعل او حالا من الاما وتجرى في موضع نصب على الحال من
الضمير في الجار اي وجعلنا الاما من تحتهم جار يداي استقرت
جارية ومن بعدهم تتعلق بانسانا ولا يجوز ان تكون حالا من قرن
لان طرف زمان **قوله** عز وجل يا يلبسون ما معنى الذي وهو
مفعول لبسنا **قوله** عز وجل ولقد استمزي يقرابكسر الدال
على اصل التقاء الساكنين وبضمها على انه اتبع حركتها حركة الناء
لضعف الحاجر بينهما وما معنى الذي وهو فاعل جاق وبه يتعلق
يستمرئون ومنهم الضمير للرسول فيكون منهم متعلقا بسخر والكول
فيسترون منهم ويجوز في الكلام سخرت به ويجوز ان يكون راجعا على
المستمرئين ويكون منهم حالا من ضمير الفاعل في سخر **قوله**
عز وجل كيف كان كيف خبر كان وعاقبة اسمها ولهم بونث الفعل لان
العاقبة بمعنى المعاد فهو في معنى المذكر ولان التانيث خبر حقيقي
قوله عز وجل من ما اي قل هو الله ليجمعكم قبل موضع نصب
بدلا من الرحمة وقبل الموضع له بل هو مستأنف واللام فيه جواب قسم
محذوف وقع كبت موقعا لا ريب فيه قد ذكر في آل عمران والنساء والذ
حسروا مبتدأ فهم مبتدأ ثان ولا يؤمنون خبر والمبتدأ الثاني
وخبر خبر الاول ودخلت الفاعل في الذي في معنى الشرط وقال

الاختصاص الذين خسروا بدل من المنسوب في الجمع وهو بعيد لان
ضمير المتكلم والمخاطب لا يبدل منهما لوصفهما غاية الوضوح وغيرهما
دونها في ذلك **قوله تعالى** اعز الله مفعول اول لاخذ واوليا
المفعول الثاني ويجوز ان يكون اخذوا متعديا الى مفعول واحد وهو
ولي وغير الله صفة له قدمت عليه فصار حلا ولا يجوز ان يكون
غير هذا استثناء فاطر السماوات بقر الجرح وهو المشهور رجوع على
البدل من اسم الله وقرى شاذ ابا نصب وهو بدل من ولي والمعنى
على هذا جعل فاطر السماوات والارض غير الله ويجوز ان يكون صفة
لولي والتنوين مراد وهو على الحكاية اي فاطر السماوات والارض
وهو يطعم بقر بضم الباء وكسر العين ويقرا ولا يطعم بضم الباء وفتح
العين وهو المشهور ويقرا ولا يطعم بفتح الباء والعين والمعنى
على القرانين يرجع الى الله تعالى وقرى في الشاذ وهو يطعم بفتح الباء
والعين ولا يطعم بضم الباء وكسر العين وهذا يرجع الى الولي
الذي هو غير الله من اسم اي اول من اسم اي اول فريق اسم ولا تكون
اي وفيل في لا تكون ولو كان معطوفا على ما قبله لفظا لقال وان
لا اكون **قوله تعالى** من يصرف عنه بقر بضم الباء وفتح الدال
على ما لم يسم فاعله وفي الغايه مقام الفاعل وجهان احدهما يومئذ

اي من يصرف عنه عذاب يومئذ حذف المضاف ويومئذ مبني على الفتح
والوجه الثاني ان يكون مصرا في يصرف يرجع الى العذاب فيكون
يومئذ ظرفا ليصرفنا وللغدا بيا وحلا من الضمير ويقرا بفتح الباء وكسر
الدال على تسمية الفاعل اي من يصرف الله عنه العذاب فمن على هذا
مبتداء والعابد عليه الهاء في عنه وفي رحمة والمفعول محذوف
وهو العذاب ويجوز ان يكون المفعول يومئذ اي عذاب يومئذ ويجوز
ان تجعل من في موضع نصب بفعل محذوف تقديره من يكرم يصرف
الله العذاب عنه فجعلت يصرف تفسير المحذوف ومثله فاي اي
فارهبون ويجوز ان ينتصب من يصرف ويجعل الهاء في عنه للعذاب
اي اي السنان يصرف الله عن العذاب فقد رجم فاما من على القراءة
الاولى فليس فيها الا الرفع على الابتداء والهاء في عن ويجوز ان ترجع
على من وان ترجع على العذاب **قوله تعالى** لا كاشف له الا هو
له خبر كاشف الا هو بدل من موضع لا كاشف ومن الضمير في الظرف
ولا يجوز ان يكون مرفوعا بكاشف ولا بدلا من الضمير فيه لانك في الحالين
تعمل اسم لا ومني اعلنه في ظاهر نوبته **قوله تعالى** وهو القاهر
فوق عباده وهو مبتداء والقاهر خبره وفي فوق وجهان احدهما
انه في موضع نصب على الحال من الضمير في القاهر وهو القاهر مستغنيا

او عاليا الوجه الثاني وهو في موضع رفع على انه بدل من الفاهر وخبران
قوله تعالى اي شئ مبتداء واكرهه وشهادة تميز واي بعض
ما نضاف اليه فاذا كانت استقنا ما اقتضى الظاهر ان يكون جوابها
مسمى باسم ما اضيفت اليه اي وهذا يوجب ان يسمى الله شيئا فعلى هذا
يكون قوله قبل الله جوابا والله مبتداء والخبر محذوف اي اكرهه شهادة
وقوله شهيد خبر مبتداء محذوف ويجوز ان يكون الله مبتداء وشهيد
خبر وقد لت هذه الجملة على جواب اي من طريق المعنى وتبينكم تكريبا
للتاكيد والاصل شهيد بيننا ولكن بخلاف بين طرفا يعمل فيه شهيد
وان يجعله صفة لشهيد فيشغل محذوف ومن بلغ من في موضع
نصب عطفا على المفعول في ان ذكره وهي بمعنى الذي والعائد محذوف
والفاعل ضمير القران اي وانذر من بلغه القران قل انما هو الله
في ما وجهان احدهما هي كانه لان عن العمل فعلى هذا هو مبتداء والـ
خبر واحد صفة مبينة وقد ذكر مشروحا في البقرة والوجه الثاني
انها بمعنى الذي وهي في موضع نصب بان وهو مبتداء والـ خبره
والجملة صلة الذي وواحد خبران وهذا اليق بما قبله **قوله**
عز وجل الذين اتيناهم الكتاب في موضع رفع بالابتداء ويعرفون
الخبر والهاء ضمير الكتاب وقل ضمير النبي صلى الله عليه وسلم الذين خبره

انقسم مثل الاولي **قوله عز وجل** يوم نحشرهم هو مفعول به والتقدير
واذ كر يوم نحشرهم وجميعا حال من ضمير المفعول ومفعول لا تزعمون
محذوفان اي تزعمونهم شركاءكم ودل على المحذوف ما تقدم
قوله عز وجل ثم لم تكن تقرا بالثناء ورفع الفتنة على انها اسم
كان وان قالوا الخبر ويقرا كذلك لا انذ بالياء لان ثابت الفتنة
غير حقيقي ولان الفتنة هنا بمعنى القول ويقرا بالياء ونصب الفتنة
على اسم كان ان قالوا وفتنتهم الخبر ويقرا كذلك لا انذ بالياء على
معنى قالوا لان ان قالوا بمعنى القول والمقالة والفتنة رتبة
يقرا بالخبر صفة لاسم الله وبالنصب على النداء او على اشارة عنى وهو
معرض بين القسم والمقسم عليه والجواب ما كنا **قوله عز وجل**
من يستمع وجد الصبر في نحو من يستمعون ومن يعصون له ان
مفعول من اجله اي كراهة ان يفقهوه ووقرا معطوف على الكنية
ولا يبعد الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف فضلا لان
الظرف احد المعامل فيجوز تقديمه وتأخيرهم ووجد الوق هنا لانه
مصدر وقد اشبعنا القول فيه في اول البقرة حتى اذا في موضع
نصب بجوابها وهو يقول وليس حتى هنا عمل وانما افادت معنى
الغاية كما لا يعمل في الجملة ويجاد لولئك حال من ضمير الفاعل في جاؤ

والاساطير جمع واختلف في واحد فقيل هو اسطورة وقيل اسطفا
وقيل واحدها اسطار والاسطار جمع سطر بجر يك الطاء فيكون
اساطير جمع الجمع فاما سطر بسكون الطاء فجمعه سطور واسطر
قوله عز وجل وبنائون بقرابسكون النون وتحقيق الهمزة
وبالقاء حركة الهمزة على النون وخذفها فبصير اللفظ بها بنون
بفتح النون وواو ساكنة بعدها وانقسم معقول بكون
قوله عز وجل ولو ترى جواب لو محذوف تقديره لشاهدت
امرا عظيما ووقف متعدي ووقف لغة ضعيفة والقران جاء
محذوف الالف ومنه فقوا فبناه لما لم يسم فاعله ومنه وقفتم
ولا تكذب وتكون يقرأ أن بالرفع وفيه وجهان احدهما هو
معطوف على نرد فيكون عدم التكذيب والكون من المومنين
متمنين ايضا كالردة والوجه الثاني ان يكون خبر مبتدأ محذوف
اي ونحن لا تكذب وفي المعنى وجهان احدهما انه متمنى ايضا
فيكون في موضع نصب على الحال من الضمير في نرد والوجه الثاني
ان يكون المعنى انهم ضمنوا ان لا يكذبوا بعد الرد ولا تكون
لجملة موضع ويقرأ ان بالنصب على ان جواب التمني فلا يكون دأ
في التمني والواو في هذا كالفاء ومن القرآن من رفع الاول ونصب

الثاني ومنهم من عكس وجه كل واحد منهما على ما تقدم **قوله**
عز وجل ان هو الا اني كما يذعن الحياة يجوز ان يكون ضمير الفقه
قوله عز وجل وبقوا على ربهم اي على سوال ربهم او على ملك
ربهم **قوله** عز وجل بغنة مصدر في موضع الحال اي باغنة
وقيل هو مصدر لفعل محذوف اي بتغنتهم بغنة وقيل هو مصدر
لجاءتهم من غير لفظه حسرتنا نداء للحسرة والويل على المجاز
والنقد ير بالحسرة احضري هذا وانك والمعنى تنبيه القسم
لتذكر اسباب الحسرة وعلى متعلقة بالحسرة والضمير في فيها يعود
على الساعة والتقدير في عمل الساعة وقيل يعود على الاعمال ولم يحج
لها صريح ذكر ولكن في الكلام دليل عليها الاء ما يزيرون
ساء بمعنى يئس وقد تقدم اعرابه في مواضع ويجوز ان يكون ساء
على بابها ويكون المفعول محذوف او ما مصدرية او بمعنى الذي
او نكرة موصوفة وهي في كل ذلك فاعل ساء والتقدير الاساهم
وزنهم **قوله عز وجل** ولدار الاخرة يقرأ بالالف واللام
ورفع الاخرة على الصفة والمجر خير ويقرأ ولدار الاخرة على الاضا
اي دار الساعة الاخرة وليست الدار مضافة الى صفتها لان
الصفة هي الموصوف في المعنى والشئ لا يضاف الى نفسه وقد

الكوفيون **قوله تعالى** قد علم أي قد علمنا والمستقبل في معنى
الماضي لا يكذبونك بقرا بالتشديد على معنى لا ينسبونك إلى الكذب
قبل دعواك النبوة بل كانوا يعرفونه بالإمانة والصدق ويقراء
بالتحقيق وفيه وجهان أحدهما هو في معنى المشتد يقال الكذب
وكذبه إذا نسبته إلى الكذب والوجه الثاني لا يجردونك
كاذباً يقال كذبه إذا أصبته كذلك كقولك أحمدته إذا
أصبته محموداً أبايات الله الباء تعلق بجردون وفيل تعلق
بالطالمين كقوله تعالى وإتينا نوحاً الناقة مبصرة فظلوا بها
قوله تعالى من قبلك لا يجوز أن يكون صفة لرسل لأنه زما
والجثة لا توصف بالزمان وإنما هي متعلقة بكذبت وأودوا
يجوز أن يكون معطوفاً على كذبوا فتكون حتى متعلقة بصبر وأودوا
أن يكون الوقف ثم على كذبوا ثم استأنف فقال وأودوا
فتعلق حتى به والأول أقوى ولقد جاءك فاعل جاك مضمرة فيه
فيل المضمرة المحذوفة قبل المضمرة البناء ودل عليه ذكر الرسل لأن
من ضرورة الرسول الرسالة وهي بناء على كلا الوجهين يكون
من بناء المرسلين حالاً من ضمير الفاعل والتقدير من جنس بناء
المرسلين وإجازة الاختصاص أن تكون من زائدة والفاعل بناء المرسلين

وسبويه لا يجوز زيادتها في الواجب ولا يجوز عند الجميع أن يكون
من صفة المحذوف لأن الفاعل لا يحذف وحرف الجر إذا لم يكن
زائداً لم يجر أن يكون فاعلاً لأن حرف الجر يؤدي وكل فعل
يعمل في الفاعل غير معيد وبناء المرسلين بمعنى أنبا يهرون
على ذلك قوله تعالى نفخ عليك من أنباء الرسل **قوله تعالى**
وإن كان كبر عليك جواب إن هذه إن استطف فالشرط الثاني
جواب الأول وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فافعل
وحذف لظهور معناه وطول الكلام في الأرض صفة لنفق ويجوز
أن تتعلق بمتبغى ويجوز أن يكون حالاً من ضمير الفاعل أي وانت
في الأرض ومثله في السماء **قوله عز وجل** والموتى بيعتهم الله
في الموتى وجهان أحدهما هو في موضع نصب بفعل محذوف أي
وبيعت الله الموتى وهذا أقوى لأنه اسم قد عطف على اسم عمل
فيه الفعل والثاني أن يكون مبتدأ وما بعده الخبر ويستجيب
بمعنى يجيب **قوله عز وجل** من ربي يجوز أن يكون صفة لآية
وأن تتعلق بنزل **قوله عز وجل** الأرض يجوز أن يكون في
موضع جر صفة لآية ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لها أيضاً
على الموضع لأن من زائدة ولا طائر معطوف على لفظ دابة وقرئ

بالرفع على الموضع بجناحية يجوز ان تغلق الباء بيظروا ان يكون
حالا وموتوكيد وفيه رفع مجاز لان غير الطائر قد يقال فيه طار
اذا اسرع من شئ من زايده وشئ هنا وانفع موقع المصدر اي
توطيطا وعلى هذا التاويل لا يبقى في الآية حجة لمن ظن ان الكتاب
يجوز على ذكر كل شئ صريحا ونظير ذلك لا يضرهم كيدهم شيئا اي ضرا
وقد ذكرنا له نظاير ولا يجوز ان يكون شيئا مفعولا به لان فطنا
لا يتعدى بنفسه بل بحرف الجر وقد عديت بنى الى الكتاب فلا يتعدى
بحرف اخر ولا يصح ان يكون المعنى ما تركنا في الكتاب من شئ لان
المعنى على خلافه وان ان التاويل ما ذكرنا **قوله تعالى** والذين كذبوا
مبتداه وسموهم الجزم مثل قولك هذا حلو حامض والواو لا تمنع
من ذلك ويجوز ان يكون ضم خبر مبتداه محذوف تقديره بعضهم
ضم وبعضهم بكسر في الظلمات يجوز ان يكون خبرا ثانيا ويجوز ان يكون
حلا من ضمير المقدر في الخبر والتقدير ضالون في الظلمات ويجوز ان
يكون في الظلمات خبر مبتداه محذوف اي هم في الظلمات ويجوز ان يكون
صفة لبكم اي كايون في الظلمات ويجوز ان يكون ظرفا لضم او بكم
او ما ينوب عنهما في الفعل من يشاء الله من في موضع مبتداه وال جواب
الجزم يجوز ان يكون من في موضع نصب بفعل محذوف لان التقدير من

بشاء الله اضلاله او عذابه فالمنصوب ينشأ من سبب من فيكون
التقدير من يعذب او من يضل ومنه ما بعد **قوله تعالى**
فل ارايتم بقرا بالقاء حركة الهمزة على الراء فتح اللام وبخرف الهمزة
وهو قياس مطرد في القرآن وغيره والغرض منه التحفيف وبقرا بالفتح
وهو الاصل واما الهمزة التي بعد الراء فتتحقق على الاصل وتليق
للتخفيف وتحذف وطريق ذلك ان تغلب ياء وتسكن ثم تحذف
لالتقاء الساكنين وقرب ذلك فيما حذفها في مستقبل هذا الفعل
فاما التاء فضمير الفاعل فاذا اتصلت بها الكاف التي للخطاب كما
يلفظ ولجل في التثنية والجمع والثانيه وتختلف هذه المعاني على
الكاف فيقول في الواحد ارايتك ومنه قوله تعالى ارايتك هذا
الذي كرمت على وفي التثنية ارايتكما وفي الجمع المذكرا ارايتكم وفي الجمع
المؤنث ارايتكن والتاء في جميع ذلك مفتوحة والكاف حرف خطاب
وليست اسما والدليل على ذلك انها لو كانت اسما لكانت ما محذوف وهو
باطل اذ لا جار هنا او مرفوعة وهو باطل ايضا لانه من احد ما ان
الكاف ليست من ضمير المرفوع والثاني انه لا رافع لها اذ ليست فاعلا
لان التاء فاعل ولا يكون للفعل واحد فاعلان واما ان يكون منصوبا
وذلك باطل لثلاثة اوجه احدها ان هذا الفعل يتعدى الى مفعولين

كقولك ارايت زيدا ما فعل فلو جعلت الكاف مفعولا لكان ثالثا والثاني
 انه لو كان مفعولا لكان هو الفاعل في المعنى وليس المعنى على ذلك اذ ليس
 العرض ارايت نفسك بل ارايت غيرك وكذلك قلت ارايتك زيدا
 او ازيدا غير المخاطب ولا هو بدل منه والوجد الثالث انه لو كانت
 منصوبا على انه مفعول لظهرت علامة الجمع والتنبيه والتانيث في البناء
 فكنت تقول ارايتكما واذا ارايتكم وارايتكن وقد ذهب القراء الى
 ان الكاف اسم مضمرة منصوب في معنى المرفوع وفيما ذكرناه ابطال المذهب
 فاما مفعول ارايتكم في هذه الآية فقال قوم هو محذوف دل الكلام عليه
 تقديره ارايتكم عبادكم الاصنام هل ينفعكم عند مجي الساعة ودل
 عليه قوله اغير الله تدعون وقال اخرون لا يحتاج هذا الى مفعول لانت
 الشرط وجوابه قد حصل معنى المفعول واما جواب الشرط الذي هو قوله
 ان اناكم عذاب الله فادل عليه الاستفهام في قوله اغير الله وغير منصوب
 بتدعون **قوله عز وجل** بل اياه هو مفعول تدعون الذي بعاده
 اليه يجوز ان تغلق بتدعون وان يتعلق بيكشف اي يرفعه اليه
 وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة وليست مصدرية الا ان يجعلها ماصدا
 بمعنى المفعول **قوله عز وجل** لباسا والضرأ فعلا فيهما موث
 لم يستعمل منه مذكر لم يقولوا لباسا وضرأ وضرأ كما قالوا

حمز وحمز **قوله** عز وجل فلولا اذ في موضع نصب ظرف لنظر
 اي فلولا نظر عوا اذ ولكن استدراك على المعنى اي ما نظر عوا ولكن
قوله تعالى بغنة مصدر في موضع نصب على الحال من الفاعل
 اي مباهين او من المفعولين اي مبغونين ويجوز ان يكون مصدرا
 على المعنى لان اخذنا بمعنى بغتنا ثم فاذا هم اذا هنا لل مفاجأة ومي
 ظرف مكان وهم مبتدأ ومبلسون خبره وهو العاقل في اذا **قوله**
 عز وجل ان اخذ سمعكم قد ذكرنا الوجه في افراد السمع مع جميع الابصار
 والقلوب في اول البقرة من استفهام في موضع رفع بالابتداء والخبر
 وغير الله صفة الخبر ويايتكم في موضع الصفة ايضا والاستفهام هنا
 بمعنى الانكار والهاء في به تعود على السمع لان المذكور اوه وقيل
 تعود على معنى المخوذ والمحتوم عليه فلذلك افرد كيف حال والعالم فيها
 نصرف **قوله تعالى** هل يهلك الاستفهام هنا بمعنى التقرير فلذلك
 ناب عن جواب الشرط اي ان اناكم هلكتم **قوله تعالى** مبشرين حال
 من المرسلين فمن يجوز ان يكون شرطا وان يكون بمعنى الذي وفي
 مبتدأ في الحالين وقد سبق القول على نظائره **قوله عز وجل**
 بما كانوا فيسقون ما مصدرية اي فيسقونهم وقد ذكر في اوائل البقرة
 وفي بعض السنين وكسرها وبما لغتان **قوله تعالى** بالعداء اصلها

غرقة فقلت الفاء لتركها وانفاج ما قبلها وهي نكرة ويقرب بالعدوية
 بضم الغين وسكون الدال وواو بعدها وقد عرفها بالالف واللام واكثر
 يستعمل معرفة علما وقد عرفها بالالف واللام واما العشي ففعل
 هو مفرد وفيل مومع عشية ويريدون حال من شيء من زيادة
 وموضعها رفع بالابتداء وعلبك الجز من حسابهم صفة لشيء قدم عليه
 فصار حالا وكذلك الذي بعده الا انه قدم من حسابك على عليهم ويجوز
 ان يكون الجز من حسابك وعلهم صفة لشيء مقدمة عليه ففطر ذههم
 جوابها النافية فلذلك نصب فيكون جواب الهى وهو ولا نظرد
قوله عز وجل ليقولوا اللام متعلقة بفثا اى اخبرناهم ليقولوا
 فتعاقبهم بقولهم ويجوز ان تكون لام العاقبة وهو لا مبتداء ومن الله
 الجز والجملة في موضع نصب بالقول ويجوز ان يكون هو لا في موضع نصب
 بفعل محذوف فسر ما بعده تقديره اخضر هو لا او فضل ومن متعلقة
 بمن اى ميزهم علينا ويجوز ان يكون حالا اى من عليهم مفرد بين
 وبالشاكين متعلق با علم لانه ظرف والطرف يعرفه معنى الفعل بخلاف
 المفعول فان الفعل لا يعرفه **قوله عز وجل** واذا جاءك العامل في
 اذ معنى الجواب اى اذا جاءك سلم عليهم وسلام مبتداء وجاز ذلك وان
 كان نكرة لما فيه من معنى الفعل كتب ركبهم على الجملة بحكية بعد القول ايضا

انه من

انه من عمل بقرابكرات ونفثها وفي الكسر وجهان احدهما هو مستأنفة
 والكلام تام قبلها والوجه الثاني انه عمل كبت على قال فكسرت ان بعد
 واما الفتح ففيه وجهان احدهما هو بدل من الرحمة اى كبت انه من عمل
 والوجه الثاني انه مبتداء والجز محذوف اى عليه انه من عمل وذلك
 على ذلك ما قبله والها ضمير الشأن ومن يعنى الذي وشرط وموضعها
 مبتداء ومنكم في موضع نصب على الحال من ضمير الفاعل ونحوها له حال
 ايضا اى جاهلا ويجوز ان يكون مفعولا به اى بسبب الجهل والها في
 تعود على العمل او على السن فانه يقرب بالكسر وهو معطوف على ان الاولى
 او تكرير الاولى عند قوم وعلى هذا خبر من محذوف دل عليه الكلام
 ويجوز ان يكون العايد محذوفا اى فانه عفو له واذا جعلت من
 فالامر كذلك ويقرب بالفتح وهو تكرير الاولى على فارة من فتح الاولى
 او بدل منها عند قوم وكلاهما ضعيف لوجهين احدهما ان البدل
 لا يصحبه حرف معنى الا ان يجعل الفاء زائدة وهو ضعيف والوجه الثاني
 ان ذلك يوردى الى ان لا يبقى لمن خبر ولا جواب ان جعلتها شرطا
 والوجه الثالث ان تكون ان خبر مبتداء محذوف اى فتا نه انه
 عفو له او يكون المحذوف ظرفا اى فعلية انه فتكون ان اما مبتداء
 واما فاعلا **قوله تعالى** وكذلك الكاف وصف لمصدر محذوف

اي فصل الايات تفصيلاً مثل ذلك وليستين بقرابا ليا والسبيل
 فاعل اي يبين او تنبئ وذكر السبيل وهو لغة فيه ومنه قوله
 تعالى وان يروا سبيل الفخ لا يتخذوه سبيلاً ويجوز ان تكون لقارة
 بالياء على ان تانيث السبيل خبر حقيقي ويقر بالياء والسبيل فاعل
 موند وهو لغة فيه ومنه قوله تعالى قل هذه سبيلي وبقرابا ليا
 السبيل فضلنا **قوله عز وجل** وكذبتم بجوزان يكون مستانفاً
 ويجوز ان يكون حالاً وقد مر مراراً والماء في به تعود على رتي
 ويجوز ان يعود على معنى البينة لانها في معنى البرهان والدليل
 يقضي بلحق يقر بالاضاد من القضاء وبالصاد من القصص والاول
 اشبه بخاتمة الآية **قوله عز وجل** مفاتيح هو جمع مفتاح والمفتاح
 الخزانة فاما ما يفتح به فهو مفتاح وجمعه مفاتيح وقد قيل مفتاح
 ايضا لا يعلمها حال من مفاتيح والعامل فيها ما تعلق به الطرف او نفس
 الطرف ان رقت به مفاتيح ومن ورقة فاعل ولا حجة معطوف على
 لفظ ورقة ولو رفع على الموضع جاز ولا يطب ولا يابس مثله وقد
 قرأ بالرفع على الموضع الا في كتاب اي الا هو في كتاب ولا يجوز ان
 يكون استثناء يعمل فيه بعلمها لان المعنى يصير وما تسقط من ورقة
 الا يعلمها الا في كتاب فينقلب معناه الى الابتناء اي لا يعلمها في كتاب

واذا لم يحسن الا في كتاب وجبان بعلمها في كتاب فاذا يكون الاستقنا
 الثاني بدلالة من الاول اي وما يسقط من ورقة الامي في كتاب وما يعلمها
قوله عز وجل بالليل الباء هنا بمعنى في وجاز ذلك لان الباء
 للاتصاف والملاصق للزمان والمكان حاصل فيهما ليقضي اجل على
 ما لم يسم فاعله ويقر على تسمية الفاعل واجلا نصب **قوله تعالى**
 ويرسل عليكم بمحمل اربعة اوجه احدها ان يكون مستانفاً والوجه
 الثاني ان يكون معطوفاً على القاهر لان اسم الفاعل في معنى يفعل
 وهو نظير قوله الطائر الذي باب فيغضب زري والوجه الرابع ان
 يكون التقدير وهو يرسل وتكون الجملة حالاً اما من الضمير في القاء
 او من الضمير في الطرف عليكم فيه وجبان احدهما هو متعلق بمرسل
 والوجه الثاني ان يكون في نية التأخير وفيه وجبان ان يتعلق بنفس
 حافظة والمفعول محذوف اي يرسل من يحفظ عليكم اعمالكم والوجه
 الثاني ان يكون صفة لحقظة قدمت فصار حالاً توفته بقرأ
 بالياء على تانيث الجماعة وبالف مائة على ارادة الجمع وبقرأ شاذ استقنا
 على الاستقبال يفرطون بالتشديد اي ينقصون مما امرؤا وبقرأ
 شاذ ابا التخفيف اي يزيدون على ما امرؤا **قوله تعالى** ثم ردوا
 الجمود على ضم الراء وكسرة الدال الاولى محذوفه ليصح الادغام

وبقر الجسر الزاء على نقل كسرة الدال الاولى الى الزاء مولا الحق صفتا
وفري الحق بالنصب على انه صفة مصدر محذوف اي الرد الحق او على
امارا عن **قوله عز وجل يخيم بقر بالتشديد** والتشديد والتخفيف والمأبى
النجى ونجى والهجرة والتشديد للتعدية تدعونه في موضع نصب على
الحال من ضمير المفعول في يخيمكم نضرا عما صدر في العامل فيه تدعون من
لفظة بل من معناه ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال وكذلك
خفية وبقر ايضا الخاء وكسرها ومما لكان وقري وخفية وهو مثل
قوله واذا كرمك في نفسك نضرا وخفية لان النجينا على الخطاب
اي يقولون لان النجينا وبقر لان النجينا على الغيبة وهو موافق
لقوله يدعون من هذه اي من هذه الظلة او الكربة **قوله تعالى**
من فوقكم يجوز ان يكون وصفا للعداب وان يتعلق بيبعث وكذلك
من تحت او يلبسكم الجهور على فتح اليا اي يلبس عليكم اموركم فحذف
المضاف واقام المضاف اليه مقامه وبقر ايضا الباء اي بعكم بالاخلا
وسبقا جمع شيعية وهو حال وقيل هو مصدر والعامل فيه يلبسكم
من غير لفظه ويجوز على هذا ان يكون حالا ايضا اي مختلفين **قوله**
عز وجل استعليكم على مغلفة بوكيل ويجوز ان يكون حالا من وكيل
على قول من اجاز تقديم الحال على حرف الجر **قوله تعالى** مستقر

مبتدأ والخبر الظرف قبله او فاعل والعامل فيه الظرف وهو مصدر بمعنى
الاستقرار ويجوز ان يكون بمعنى المكان **قوله عز وجل** غم المأبى
ذكرها لانها اعادها على معنى الايات لانها حديث وقران ينسبك
بقر بالتشديد والتخفيف وما ضيد شئ وانشي والهجرة والتشديد
للتعدية الفعل الى مفعول ثان وهو محذوف اي ينسبك المذكور والحق
قوله تعالى من شئ من زابك ومن حسابهم حال والتقدير
شئ من حسابهم ولكن ذكرى اي ولكن تذكرهم ذكرى فيكون
في موضع نصب ويجوز ان يكون في موضع رفع اي هذا ذكرى او عليهم
ذكرى **قوله تعالى** ان تبسل مفعوله اي بخافه ان تبسل ليس
لها يجوز ان تكون الجملة في موضع رفع صفة للنفس وان يكون في
موضع نصب على الحال من الضمير في سبت وان يكون مستأنفا من
دون الله في موضع نصب على الحال اي ليس لها ولي من دون الله
ويجوز ان يكون من دون الله خبر ليس ولها تبين وقد ذكرنا
امثاله كل عدل انتصاب كل على المصدر لانها في حكم ما تضاف اليه
اولئك الذين جمع على المعنى واولئك مبتدأ وفي الخبر وجهان احدهما
الذين اسلوا فعلى هذا يكون قوله لهم شراب فيه وجهان احدهما
هو حال من الضمير في اسلوا والوجه الثاني هو مستأنف والوجه

الاخران يكونان للزهر شراب والذين اسلموا بدل من اوليك او نعت او يكون
خبراً ايضاً ولهم شراب خبرنا **قوله عز وجل** ان دعوا الاستغفار بمعنى
التوبخ وما معنى الذي ونكرة موصوفة ومن دون الله مغلق بيدعو
ولا يجوز ان يكون حالاً من الضمير في يفتعنا ولا مغفولاً لبيغنا التقديم
على ما والصفة والصفة لانها قبل الموصول والموصوف ونزد مغفول
على ندعو ويجوز ان يكون جملة في موضع نصب على الحال اي ونحن نرد وعلى
اعقابنا حال من الضمير في نرد بدل من على اعقابنا اي سبهم بين الذي
استهوت به والثاني ان يكون صفة لمصدر محذوف اي رداً امثلة الذي
استهوت به ويقر استهوت به واستهواه مثل توفته وتوفاه وقد ذكر
والذي يجوز ان يكون هنا مفرداً اي كالرجل الذي او كالفرق الذي
ويجوز ان يكون جنساً والمراد الذين في الارض يجوز ان يكون متعلقاً
باستهوته وان يكون حالاً من جيران اي جيران كائناً في الارض ويجوز
ان يكون حالاً من الضمير في جيران وان يكون حالاً من الهاء في استهوته
وجيران حال من الهاء او من الضمير في الطرف ولم ينصرف لان موشه
خبري له اصحاب يجوز ان يكون الجملة مستأنفة ويجوز ان تكون حالاً
من الضمير في جيران او حالاً من الضمير في الطرف او بدلاً من الحال التي قبلها
ايتنا اي يقولون ايتنا لنسلم اي امرنا بذلك لنسلم وقبل اللام بمعنى الباء

وبل زائدة اي ان نسلم **قوله تعالى** وان ايتوا الصلاة اي مصدرية
ومى معطوفة على لنسلم وقبل هو معطوف على قوله ان هدى الله والتقدير
قل وان ايتوا وقبل هو محمول على المعنى اي قل لنا اسلموا وان ايتوا **قوله**
عز وجل ويوم نقول فيها وجه احدها هو معطوف على الهاء في نقول
اي واتقوا عذاب يوم نقول والوجه الثاني هو معطوف على السماوات
اي خلق يوم نقول والوجه الثالث هو خبر قوله الحق اي وقوله
الحق يوم نقول والواو داخلة على الجملة المقدم فيها الخبر اي الحق قوله
في يوم يكون كن والوجه الخامس هو منصوب على تقدير واذكروا
اما فاعل يكون فقيه اوجه احدها هو جميع ما خلقه الله تعالى في يوم
القيامة والوجه الثاني هو ضمير المنفوخ فيه من الصور ودل عليه قوله
يوم ينفع في الصور والوجه الثالث هو ضمير اليوم والوجه الرابع هو
قوله الحق اي منوحد قوله الحق وعلى هذا يكون قوله بمعنى مقوله
اي منوحد ما قال له كن فخرج مما ذكرنا ان قوله يجوز ان يكون فعلاً
والحق صفة او مبتداً واليوم خبر والحق صفة وان يكون مبتداً والحق
صفة ويوم ينفع خبر او مبتداً والخبر **قوله تعالى** يوم ينفع
يجوز ان يكون خبر قوله على ما ذكرناه ويجوز ان يكون ظرفاً للملك او حالاً
منه والعامل له اوطافاً للجسرون او ليقول او لقوله الحق او لقوله عالم

الغيب عالم الغيب المحمور على الرفع يجوز ان يكون خبر مبتداء محذوف وان
 يكون فاعل بقول كن وان يكون صفة للذي وفري بلجر بلا من رتيا لغا
 او من الهاء في له **قوله تعالى** واذا قال ابراهيم اذ في موضع نصب
 بفعل محذوف اي واذا كروا او هو معطوف على ايتوا وازر بقرا بالمد
 ووزنه افعل ولم ينصرف للفتحة والتعريف على قول من لم يشتقه من
 الازر او الوزر ومن اشتقه من واحد منهما قال هو عزي ولم يصره
 للتعريف ووزن الفعل ويقرا بفتح الراء على انه بدل من ابيه وبالضم
 على النداء وفري في السناد بهنري مفتوحين وتنوين الراء وسكون
 الزاي والازر الخلق مثل الاسر ويقرا بفتح الاولى وكسر الثانية وفيه
 وجهان احدهما ان الهمزة الثانية فاء الكلمة وليست بلام ومعنا
 النقل والوجه الثاني هو بدل من الواو واصلا وزر كما قالوا وعاء
 واعاء ووسادة وابسادة والهمزة الاولى على هاتين الفراتين
 للاستفهام بمعنى الانكار ولا همزة في تتخذوا في انتصابه على هذا
 وجهان احدهما هو مفعول من اجله اي لتجبرك واعوجاج دينك
 يتخذوا الوجه الثاني هو صفة لاصنام قدمت عليهما وعلى العايل
 فيها فصار حالها اي اتخذوا اصناما ملعونة او معوجة واصناما
 مفعول اول والهه ثاين وجاز ان يجعل المفعول الاول نكرة لحصول

الفايق من الجملة وذلك سبيل في المعامل ما لا يسيل في المبتداء **قوله**
 عز وجل وكذلك في موضعه وجهان احدهما هو نصب على افعال وارباه
 تقديره وكما راى اياه وقومه في ضلال مبين ارباه ذلك اي ما راه مناه
 باطلا عن اياه عليه ويجوز ان يكون منصوبا بنزي التي بعد على انه
 صفة لمصدر محذوف تقديره تزيه ملكوت السماوات والارض روية
 كروية ضلال ابيه وقيل الكاف بمعنى اللام اي وكذلك تزيه والوجه الثاني
 ان تكون الكاف في موضع رفع خبر مبتداء محذوف اي والامر كذلك
 اي كما راه من ضلالهم وليكون اي وليكون من الموقنين ارباه وقيل
 التقدير استدلال ويكون **قوله تعالى** راي كوجا بفتح الراء
 والهمزة والتخيم على الاصل وبالإماله لان الالف مقبله عن باء كقولك
 راي روية ويقراء بجعل الهمزة بين بين وهو نوع من الإماله ويقراء
 بجعل الراء كذلك ابتاعا للهمزة ويقراء كذلك ابتاعا للهمزة ويقراء
 بكسرها وفيه وجهان احدهما انه كسر الهمزة للإماله ثم ابتعها الراء
 والوجه الثاني ان اصل الهمزة الكسر بدليل قولك في المستقبل نزي
 اي تزي واما فتح من اجل حرف الخلق كما تقول وسبع يسع ثم كسرت
 الحرف الاول في الماضي ابتاعا لكسر الهمزة فان لقي الالف ساكن
 مثل راي الشمس فقد فري بنجها على الاصل وكسرها على ما تقدم وبكسر الراء

وفتح الهزة لان الالف سقطت من اللفظة لاجل الساكن بعدها
 والمحذوف هنا في تقدير النبات فكان كسر الراء تنبيها على ان الالف
 كسرة المصنف وان فتحها دليل على الالف المحذوفة هذان في مبتداء
 وخبره تقديره اهذان في وقبل هو على الخبر اي هو غير استقنما
قوله عز وجل يا زنة هو حال من الشمس وانما قال للشمس
 هذا على التذكير لانه اراد هذا الكوكب والطالع او الشخص او
 الصق او الشئ او لان النابت غير حقيقي **قوله تعالى** الذي
 فطر السماوات اي لعبادته او لرضاه **قوله** عز وجل اتخا جوتي
 بغرا يتشد بد النون على ادغام نون الرفع في نون الوقاية والا
 تخا جوتي ويقرب بالتخفيف على حذف احد النونين وفي المحذوفة
 وجهان احدهما نون الوقاية لانها الزائدة التي حصل بها ^{استقلال} الالف
 وفجاء ذلك في الشعر والوجه الثاني المحذوفة نون الرفع لان
 الحاجة دعت الى نون مكسورة من اجل الياء ونون الرفع لا تسر وقد
 جاء ذلك في الشعر **الشاعر**
 كل لذة نية في قبض صاحبه • بنعمة الله تغلبكم وتقلوبنا
 اي تغلبونا والنون الثانية هنا ليست وقاية بل هي من الضمير
 وحذف بعض الضمير لا يجوز وهو ضعيف ايضا لان علامة الرفع لا تخد

الابعامل ما تشكون به ما يعني الذي اي ولا اخاف الصنم الذي
 تشكون به اي بالله فالهاء في به ضمير اسم الله ويجوز ان تكون الهاء
 عائدة على ما اي ولا اخاف الذي تشكون بسببه ولا تعود على الله
 ان تكون ما نكرة موصوفة وان تكون مصدرية الا ان لبناء يجوز
 ان يكون استثناء من جنس الاول تقديره الا في حال مشيئة ربي
 اي لا اخافها في كل حال الا في الحال ويجوز ان يكون استثناء من غير
 الاول اي لكن اخاف ان ينياء ربي خوفا ما اسركتم وشيئا نابت
 عن المصدر اي مشيئة ويجوز ان يكون مفعولا به اي الا ان ينياء ربي
 امر غير ما قلت وعملا متبيرا وكل شئ مفعول وسع اي علم كل شئ
 ويجوز ان يكون علما على هذا التقدير مصدر المعنى وسع لان
 ما يسع الشئ فقد احاط به والعالم بالشئ محيط بعلمه **قوله**
 عز وجل وكيف اخاف كيف حال والعامل فيها اخاف وقد ذكر وما
 اسركتم يجوز ان تكون ما يعني الذي ونكرة موصوفة والعائد محذوف
 وان تكون مصدرية ما لم ما يعني الذي ونكرة موصوفة وهي في
 موضع نصب باسركتم وعليكم مغلق بنزل ويجوز ان تكون حالا
 من سلطان اي ما لم ينزل بدرجة عليكم والسلطان مثل الرضوان
 والكران وقد في بضم اللام وهي لغة اتبع فيها الضم الصنم

قوله عز وجل الذين آمنوا فلهن اجران احدهما هو خير مبتداء
محذوف اي هم الذين والتقدير قل لهم الذين والوجه الثاني هو
مبتداء واوليك بدل منه او مبتداء ثان ولهم الا من مبتداء وخبر
والله خبر لما قبلها ويجوز ان يكون الا من مفعولاً بل جار لانه
معمد على ما قبله **قوله تعالى** وتلك هو مبتداء وفي تحتنا وجمانا
احدهما هو بدل من تلك وفي ايها وجمانا احدهما هو خبر عن المبتداء
وعلى قوله متعلق محذوف اي ابتناها ابراهيم حجة على قوله او دليلاً
والوجه الثاني ان يكون تحتنا خبر تلك وابتناها خبر او حال
وكلاهما لا يفصل به بين الموصول والصفة نرفع يجوز ان يكون
في موضع الحال من ابتناها ويجوز ان يكون مستأنفاً ويقرباً بالنون
والياء وكذلك في نشاء والمعنى ظاهر ودرجات بقراب الاضافة
وهو مفعول نرفع ورفع درجة الانسان رفع له ويقرباً بالتنوين
ومن على هذا مفعول نرفع درجات ظرف او حرف الجر محذوف منها
اي الى درجات **قوله تعالى** كلا هدينا كلا مضروب بهدينا
والتقدير كلا منهما ونوحاً هدينا اي وهدينا نوحاً والهاء في
درجته يعود على نوح والمذكورون بعد من الانبياء ذرية نوح
والتقدير وهدينا من ذريته هؤلاء وقيل يعود على ابراهيم وهذا

ضعيف لان من حملتهم لو طاول ليس هو من ذرية ابراهيم وكذلك خبري
الواو في موضع نصب نعتاً للمصدر محذوف اي وخبري المحسن جرأ
مثل ذلك واما عيسى فقبل هو اعجبي لا يعرف له استغفار وقيل هو مستق
من التعيس وهو البياض وقيل من العيس وهو ماء الفحل وقيل
هو من عاس يعوس اذا اضلع فعلى هذا تكون الياء منقلبة عن واو
واما اليسع فيقرأ بلام ساكنة خفيفة وياء مفتوحة وفي وجهها
احدهما هو اسم اعجبي علم والالف واللام فيه زائدة كما زيدت في النسر
وهو الضم لانه صتم بعينه وكذلك قالوا في عمر والعمر وكذلك
اللات والغري والوجه الثاني انه عزى وهو فعل مضارع شتى به
ولا ضمير فيه فاعرب ثم نكر ثم عطف بالالف واللام وقيل اللام على
هذا زائدة ايضاً ويسع اصله يوسع بكسر السين ثم حذفت الواو
لوقوعها بين ياء وكسر ثم فتحت السين من اجل حرف الحلق ولم ترد
الواو لان الفتحة عارضة ومثله يطاء ويقع وبدع وكلا منصوب
بفضلنا **قوله عز وجل** ومن ابا بهم هو معطوف على وكلا اي
وفضلنا كلا من ابا بهم او هدينا كلا من ابا بهم **قوله عز وجل**
ذلك مبتداء وهدى الله خبره ويهدي به حال من الهدى والعامل فيه
الاشارة ويجوز ان يكون حالاً من اسم الله ويجوز ان يكون هدي الله بكلاً

من ذلك ويهدى به الخبر ومعجاده حال من من او من العائيد
المحذوف والبناء في رها الاخير تعلق بكافرين والباء في بكافرين
زايدة اى ليسوا بكافرين بها **قوله تعالى** افتدك بقراسكون الها
وانبائها في الوقف دون الوصل ومى على هذا هاء السكت ومنهم
من ينبتها في الوصل ايضا فتسببها بهاء الاضمار ومنهم من يكسر ها
وفيد وجهان احدهما مى هاء السكت ايضا شئت بهاء الضمير وليس
بشئ والوجه الثانى مى هاء الضمير والمصدر اى اقتد الاقضاء
هـ ومثله هـ

هذا سرافة للقران بذرسة والمراد عند الرشا ان يلقها ديت
فالها ضمير الدرس لا مفعول لان بذرش قد عدى الى القران وقبل
من سكن الها جعلها هاء الضمير واجرى الوصل مجرى الوقف والها
في عليه ضمير القران والتبليغ **قوله تعالى** حتى قدم منصوب
نصب المصدر وهو فى الاصل وصف اى قدر والحق ووصف المصدر
اذا اضيف اليه ينصب نصب المصدر ويقرأ قدر واسكون الدال
وفتحها واذا ظرف لقدم او من شئ مفعول انزل ومن زايدة نون
حال من الها في بدا ومن الكتاب وبه يجوز ان يكون مفعولا به
وان يكون حالا ويجعلونها مستأنفا لا موضع له وقرطيس اى في قرطيس

وقيل ليس فيه تقدير محذوف والمعنى نزول منزلة القرطيس التي
لا شئ فيها في ترك العمل فيه ويبدونها وصف للقرطيس ويجنون كركه
والقدير ويجنون كثيرا منها ويقرا في المواضع الثلاث بالياء على الغيبة
حلا على ما قبلها في اول الآية ويقرا بالياء على الخطاب وهو مناسب
لقوله تعا وعلمت وعلمت اى وقد علمت والجملة في موضع نصب
على الحال من ضمير الفاعل في يجعلونه على قراءة الناء وعلى قراءة الياء
ويجوز ان يكون وعلمت مستأنفا وان يكون رجع من الغيبة الى الخطاب
قوله عز وجل وقل الله جواب قل من انزل الكتاب وارتفاعه
بفعل محذوف اى انزل الله ويجوز ان يكون التقدير هو الله او المراد
الله او الله انزل في خوضهم يجوز ان تعلق بذرهم على انه ظرف لموجو
ان يكون حالا من ضمير المفعول اى ذرهم خاضين ويجوز ان يكون حالا
متعلقا بسيلعون وفي موضع نصب على الحال وصاحب الحال ضمير
المفعول في ذرهم اذا لم يجعل في خوضهم حالا منه وان جعله حالا
منه كانت الحال الثانية من ضمير الاستقرار في الحال الاولى ويجوز ان
يكون حالا من ضمير المجرور في خوضهم ويكون العامل المصدر والمجرور
فاعل في المعنى **قوله عز وجل** انزلناه في موضع رفع صفة لكتاب
ومبارك صفة اخرى وقد قدم الوصف بالحكمة على الوصف بالمفرد

ويجوز النصب في غير القرآن على الحال من ضمير المفعول وعلى الحال من التوكيد
الموصوفة ومصدق الذي التنوين في تقدير الثبوت لان الاضافه
غير محصنة ولتنذر بالناء على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وبالياء على
ان الفاعل الكتاب وفي الكلام خلاف تقديره ليومئذ ولتنذر اهل
امر القرية ويجوز ذلك اول التنذر ام القرية انزلناه ومن في موضع
نصب عطفا على ام والتقدير ولتنذر اهل امر القرية والذين
يومئذ مبتدأ ويومئذ به الخبر ويجوز ان يكون الذين في موضع
نصب عطفا على ام القرية فيكون يومئذ به حالا وعلى متعلقة
بما فظون **قوله عز وجل** ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا
يجوز ان يكون كذا مفعول افترى وان يكون مصدرا على المعنى
اي افترأ وان يكون مفعولا من اجله وان يكون مصدرا في موضع
الحال او قال عطف على افترى والى في موضع رفع على انه هو القائم مقام
الفاعل ويجوز ان يكون في موضع نصب والتقدير او تحي الوحي
او الاجزاء وليرجح اليه شئ في موضع نصب على الحال من ضمير الفاعل
في قال او الياء الى ومن قال في موضع جر عطفا على من افترى اي ومن
قال ومثل ما يجوز ان يكون مفعول سائر لما يعنى الذي او نكرة
موصوفة ويجوز ان تكون صفة لمصدر محذوف وتكون ما مصدرا

واذ ظرف لثري والمفعول محذوف اي ولو ترى الكفار او نحو ذلك
والطامون مبتدأ والظرف بعد خبر عنه والملايكه مبتدأ وما بعده
الخبر والجلد حال من الضمير في الخبر قبله وباسطوا ايديهم في تقدير
التنوين اي باسطون ايديهم اخرجوا اي يقولون اخرجوا والمخذون
حال من الضمير في باسطوا واليوم ظرف لا اخرجوا فيتم الوقف عليه
ويجوز ان يكون ظرفا للخروج فيتم الوقف على انفسكم غير الحق منقول
يقولون ويجوز ان يكون وصفا لمصدر محذوف اي قولا غير الحق
وكنتم يجوز ان يكون عطوفا على كنتم الاولى اي وما كنتم ويجوز ان
يكون مستانفا **قوله عز وجل** فرادى هو جمع فرد والالف للثانيه
مثل كسالى وقرى في الساذ بالتون على انه اسم صحيح يقال في الرفع
فرايد مثل نوايم ورجال وهو جمع قليل ومنهم من لا يعرفه يجعله
معدا ولا نحو ثلاث ورباع وهو حال من ضمير الفاعل كما خلقناكم
الكاف في موضع الحال وهي بدل من فرادى وقبل بي صفة لمصدر
محذوف اي مجيئا لحجكم يوم خلقناكم ويجوز ان يكون حالا من الضمير
في فرادى اي مستهدين ابتداء خلقكم واول ظرف لخلقناكم والمره
في الاصل مصدر مرمر ثم استعمل ظرفا اساعا وهو بدل على فوه
شبه الزمان بالفعل وتر كنتم يجوز ان يكون حالا اي وقد تركنتم

يجوز ان يكون مستانفا وما نرى لفظه لفظ المستقبل وهو حكاية
حال ومعكم معول نرى وهو من روية العين ولا يجوز ان يكون
حالا من الشفاء اذا المعنى بصيران شفاء هم معهم ولا نراه
وان جعلتها بمعنى نعلم المقدية الى اثنين جاز ان يكون معكم مفعولا
ثانيا وهو ضعيف في المعنى بينكم يقرأ بالنصب وفيه ثلاثة اوجه
احدها هو ظرف لقطع والفاعل ضمير اي تقطع الوصل بينكم وذلك
عليه شركاء والوجه الثاني هو وصف لمخزوف اي لقد تقطع شيء
بينكم او وصل بينكم والوجه الثالث ان هذا المضروب في موضع
رفع وهو معرف وجاز ذلك جملا على اكثر احوال الظرف وهو قول
الاحقش ومثله ومنا الصالحون وما دون ذلك ويقرأ بالرفع على
فاعل والبتن هنا الوصل وهو من الاضداد **قوله عز وجل**
فالتق الحب يجوز ان يكون معرفة لانه ما مض وان يكون نكرة على انه
حكاية حال وفري في الساذ فلق الاضباح مصدر اصبح وقرأ بفتح
الهمزة على انه جمع ضيع كقيل واقفال وجاعل الليل مثل فالتق الاضباح
في الوجهين وسكنا مفعول جاعل اذا لم تعرفه وان عرفت كان منصوبا
بفعل مخزوف اي جعله سكنا والسكن ما سكنت اليه من اهل ونحوهم
فجعل الليل بمنزلة الاهل وقيل التقدير مسكونا فيه واذا سكن والشمس

منسوب بفعل مخزوف او جاعل اذا لم تعرفه وفي الساذ بلجر عطفا
على الاضباح او على الليل وحسبنا فيه وجهان احدهما هو جمع حسبانة
والوجه الثاني هو مصدر مثل الحب والحساب وانتصابه كانتصاب
سكنا **قوله عز وجل** فستقر بقرابح القاف وفيه وجهان احدهما
مصدر ورفعه بالابتداء اي فلما استقرار والوجه الثاني انه اسم
مفعول ويراد به المكان اي فلما كان تستقرون فيه اما في البطون
واما في القنور ويقرأ بكسر القاف فيكون مكانا يستقر لكم وقيل
تقديره فلما مستقر واما مستودع ففتح الدال لا غير يجوز ان يكون
مكانا يؤتمعون فيه وهو اما الصلب والقبر ويجوز ان يكون مصدا
بمعنى الاستيداع **قوله عز وجل** فاخرجنا منه خضرا منه اي
بسببه والخضر بمعنى الاخضر ويجوز ان تكون الهاء في منه راجعة على
البناء وهو الاشبه وعلى الاول يكون فاخرجنا بدلا من اخرجنا الاول
تخرج في موضع نصب صفة لخضر ويجوز ان يكون مستانفا والهاء
في منه تعود على الخضر وقيل ان بكسر القاف وهما هما الغنان وقد
قري بهما والواحد قنوت مثل صين صون وفي رفعه وجهان احدهما
هو مبتداء وفي خبره وجهان احدهما ومن النخل من طلعا بدل باعاء
الخافض والوجه الثاني ان الخبر من طلعا وفي من النخل ضمير تقديره

ونبت من النخل شئاً أو ثمر فيكون من طلعهما بدلاً منه والوجه الثاني
ان يرتفع فتوان على انفاعيل من طلعهما فيكون في من النخل ضمير تفسيره
فتوان وان رفعت فتوان بقوله ومن النخل على قول من اعملا اول
الفعلين جاز وكان في من طلعهما ضمير مرفوع وقرى في الساذ
فتوان بفتح القاف وليس يجمع فتوان فعلاً لان لا يكون جمعاً وانما هو
اسم للجمع كالباقر وجنايت بالنصب عطفاً على قوله نبات كل شئ ائى
واخرجنا به جنايت ومثله والزيتون والزمان ويقراء بضم الناء
على انه مبتدأ وخبر محذوف والتقدير ومن الكرم جنايت ولا يجوز
ان يكون معطوفاً على جنايت فتوان لان العنية لا يخرج من النخل
ومن اعناب صفة لجنايت ومشتبهاً حال من الزمان ومن الجميع
واذا طر لا نظروا وثمر بقر بفتح الناء والميم جمع ثمرة مثل ثمرة
وثمر وهو جنس في التحقيق لاجمع ويقراء بضم الناء والميم وهو جمع
ثمر مثل خشبية وخشب وقيل هو جمع ثمار مثل كتاب وكتب فهو جمع
جميع فاما الثمار فواحدة ثمرة مثل خمية وجنايم وقيل هو جمع ثمر
ويقراء بضم الناء وسكون الميم وهو مخفف من المضموم وينعه بقر
بفتح الياء وضمها وهما الغتان وكلاهما مصدر ينبعث الثمرة وقيل هو
اسم المصدر **قوله تعالى** وجعلوا بمعنى صبروا ومعنوها الاول

الجنى والثانى الشركاء والله متعلق بشركاء ويجوز ان يكون نعتاً لشركاء
فدم عليه فصار حالاً ويجوز ان يكون المفعول الاول شركاء الجنى بدل منه
والله المفعول الثانى هو خلقكم اى وقد خلقكم فتكون الجملة حالا وقيل
هو مستأنف وقرى في الساذ وخلقهم باسكان اللام وفتح القاف
والتقدير وجعلوا له عليهم شركاء وخرقوا بالتحفيف والتشديد للتكثير
بغير علم في موضع نصب من الفاعل في خرقوا ويجوز ان يكون نعتاً للمصدر
محذوف اى خرقا بغير علم **قوله عز وجل** يدع السماوات في رفعه
ثلاثة اوجه احدها هو فاعل تعالى والوجه الثانى هو خبر مبتدأ
محذوف اى هو يدع والوجه الثالث هو مبتدأ وخبر اى يكون
وما يتصل به والى بمعنى كيف ومن ابن وموضعه حال وصاحب الحال
ولد والعامل يكون ويجوز ان يكون نامة وان تكون ناضجة
ولم يكن له يقرأ بالناء على تانيث الصلحبة ويقراء بالياء وفيه ثلاثة
اوجه احدها انه للصلحبة ولكن جازا التذكير لما ضل بينهما
والوجه الثانى ان اسم كان ضمير اسم الله والجملة خبر عنه اى ولم يكن
له صلحبة والوجه الثالث ان اسمها ضمير الانسان والجملة مفسرة
قوله تعالى ذكركم مبتدأ وفى الخبر اوجه احدها هو الله وركبكم
خبر ثان ولا اله الا هو ثالث وخالق كل شئ رابع والوجه الثانى

ان الخبر الله وما بعد ابدال منه والوجه الثالث ان الله بدل من ذكر
 والخبر ما بعد **قوله تعالى** قد جاءكم بصائر لم يلحق الفعل بآء التثنية
 للفضل بين المفعول ولان نائبا الفاعل غير حقيقي ومن متعلقة بجاء
 ويجوز ان تكون صفة للبصائر فتعلق بمحذوف من ابصر من مبتداء
 فيجوز ان تكون شرطاً فيكون الخبر انصر وجواب من كلامها ويجوز ان
 يكون بمعنى الذي وما بعد الفاء الخبر والمبتداء فيه محذوف تقديره
 فابصاره لنفسه وكذلك قوله ومن عني فاعلمها **قوله تعالى**
 وكذلك الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف اي نضرنا الآية
 نضرباً مثل ما تلونا عليك وليقولوا اي وليقولوا درست حرفنا
 واللام لام العاقبة اي ان امرهم بصير الى هذا وقيل انه قصد بالنظر
 ان يقولوا درست عقوبة لهم ويقرا درست بالالف وفتح التاء اي
 درست اهل الكتاب ويقرا كذلك لانه يقرأ الفاي درست
 الكتب المقدمة ويقرا كذلك لانه بالتشديد والمعنى كالمعنى الاول
 ويقرا بضم الدال مستدراً على ما لم يسم فاعله ويقرا درست بالتخفيف
 والواو على ما لم يسم فاعله والواو مبدلة من الالف في درست
 ويقرا بفتح الدال والراء والسين وسكون التاء اي انقطعت الايات
 وانحلت ويقرا كذلك لانه على ما لم يسم فاعله ويقرا درست من غير تاء

والفاعل النبي صلى الله عليه وسلم وقيل الكتاب لقوله ولنبينة **قوله**
 عز وجل من ربك يجوز ان تكون متعلقة باوحي وان يكون خلا من ضمير
 المفعول المرفوع في اوحي وان تكون خلا من ما لا اله الا هو يجوز ان يكون
 مستأنفاً وان يكون خلا من ربك منفرداً او في حال موكد **قوله**
 عز وجل ولو شاء الله المفعول محذوف اي ولو شاء الله ايمانهم وجعلناك
 منفدية الى مفعولين وحفظ الثاني وعليهم يتعلق بحفظ ومفعوله
 محذوف اي وما صيرناك تحفظ عليهم ايما لهم وهذا يوجب قول سيبويه
 في افعال فاعيل **قوله تعالى** من دون الله حال من ما او من العا
 عليها فينسبوا منصوب على جواب النفي وقيل هو مجزوم على العطف كقولهم
 لا تمددوها فتشققا عدواً بفتح العين وتخفيف الدال وهو مصدر
 وفي انصابه ثلاثة اوجه احدها هو مفعوله والوجه الثاني مصدر
 من غير لفظ الفعل لان السبب عدوان في المعنى والوجه الثالث هو
 مصدر في موضع الحال وهي حال موكد ويقرا بضم العين والدال
 وتشديد الواو وهو مصدر على فعول كالجلوس والوقوف ويقرا
 بفتح العين والتشديد وهو واحد في معنى الجمع اي اعداء وهو حال
 بعد علم حال ايضاً موكد كذلك في موضع نصب صفة لمصدر محذوف
 اي كان بنا لكلامية علمهم زنياً هو لا علمهم **قوله تعالى** احملوا

فقد ذكر في المائدة وما يشعركم ما استقنم في موضع رفع بالابتداء ويشعركم
 الخبر وهو يتعدى الى مفعولين انتهى بقرابا لكسر على الاستئناف والمفعول
 الثاني محذوف تقديره وما يشعركم ايما منهم وبقرا بالفتح وفيه ثلاثة
 اوجه احدها ان ان بمعنى لعل حكاية الخليل عن العرب وعلى هذا يكون
 المفعول الثاني ليشعركم ايضا محذوفا والوجه الثاني ان لازا بفتح فتكون
 ان وما علمت فيه في موضع المفعول الثاني والوجه الثالث ان ان
 على بابها ولا غير زائدة والمعنى وما يدريكم عدم ايما منهم وهذا جواب
 لمن حكم عليهم بالكفر ابدا ويثبت من ايما منهم والتقدير لا يؤمنون
 بها فحذف المفعول **قوله عز وجل** كما لم يؤمنوا ما مصدرية
 والكاف نعت لمصدر محذوف اي تقريبا لكفرهم اي عقوبة مساوية
 لمعصيتهم واول مقترظ زمان وقد ذكر وندهم بقرابا بالنون وضم
 الراء وبالياء كذلك والمعنى مفهوم وبقرا بسكون الراء وفيه وجهان
 احدهما انه سكن لتقليل التواخي الحركات والوجه الثاني انه مجزوم
 عطفا على يؤمنوا والمعنى جزاء على كفرهم وانه لم يذمهم في طغيانهم
 يعمهون بل يبين لهم **قوله تعالى** قبل ان يقر ابيض الجاه وفيه
 وجهان احدهما هو جمع قبيل مثل قبيل وقلي والوجه الثاني
 انه مفعول قبل الانسان ودينه وعلى كلا الوجهين هو حال من كل

وجاز ذلك وان كان نكرة لما فيه من العموم وبقرا بالضم وسكون الباء
 على تخفيف القنة وبقرا بكسر القاف وفتح الباء وفيه وجهان ايضا احدهما
 هو حرف كقولك في قبلة حق والوجه الثاني هو مصدر في موضع الحال
 اي عيانا او معاينة الا ان ببناء الله في موضع نصب على الاستئناف المنقطع
 وقبل هو متصل والمعنى ما كانوا يؤمنوا في كل حال الا في حال منيته الله
قوله تعالى وكذلك هونت لصدركم محذوف كما ذكرنا في غير
 موضع وجعلنا متقدمة الى مفعولين وفي المفعول الاول وجهان احدهما
 هو عدو والثاني لكل نبي وشياطين بدل من عدو والثاني المفعول
 الاول شياطين وعدو المفعول الثاني مقدم ولكل نبي صفة لعدو
 قدمت فصارت حالا يوحى يجوز ان تكون حالا من شياطين وان تكون
 صفة لعدو وعدو في موضع اعداء غروا مفعول له وقبل مصدر
 في موضع الحال والهاء في فعلون يجوز ان تكون ضميرا لاجاء وقد دل
 عليه يوحى وان يكون ضميرا للزخرف والقول والعزور وما يفترون
 ما يعني الذي ونكرة موصوفة او مصدرية وهي في موضع نصب عطفا
 على المفعول فتها ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع **قوله تعالى**
 ولتصغي لهم نور على كسر اللام وهو معطوف على غروا وليغروا والتصغي
 وقبل هي لام القسم كسر تسلما لم يؤكد الفعل بالنون وقرى بانسان^{اللام}

وهي مخففة لتوالي الحركات وليست لام الأمر لان لم يحزم الفعل وكذلك
القول في وليرضوه وليقرئوا ما يعنى الذي والعايد محذوف اي
وليقرئوا الذي هم مقترنوه وابنت النون لما خذف الهاء **قوله**
عز وجل افغير الله فيه وجهان احدهما هو مفعول ابتغى وحكما حال منه
والوجه الثاني ان حكما مفعول ابتغى وغير حال من حكيم مقدم عليه
وقيل حكما متميز وتفصيلا حال من الكتاب وبالحن حال من الضمير
المرفوع في منزله **قوله تعالى** صدقا وعدلا منصوبان على
التميز ويجوز ان يكون مفعولا من لبطه وان يكون مصدر في موضع
الحال لا متبدل مستأنف ولا يجوز ان يكون حالا من تركب ليللا فيفعل
بين الحال وصاحبها بالاجنبي وهو صدقا وعدلا الا ان يجعل صدقا
وعدا حاليين من تركب لامن الكلمات **قوله تعالى** اعلم من يفضل
في من وجهان احدهما هي بمعنى الذي ونكره موصوفة بمعنى فريفة
فعلى هذا يكون في موضع نصب بفعل دل عليه اعلم لا بنفس اعلم لان
افعل لا تعمل في الاسم الظاهر النصب والتقدير يعلم من يفضل ولا يجوز
ان يكون في موضع جر بالاضافة على قراءة من فتح الياء ليللا يصير
التقدير هو اعلم الصالحين فيلزم ان يكون سبحانه ضالا ويتعالى
عن ذلك ومن قرأ بضم الياء فمن في موضع نصب ايضا على مما بيننا

اي يعلم المضلين ويجوز ان يكون في موضع جر اما على معنى هو اعلم
المضلين اي من يجد الضلال وهو من اضلله اي وجدته ضالا
مثل احمدته اي وجدته محمدا او بمعنى انه يفضل عن الهدى والوجه
الثاني ان من استفهام في موضع مبتداء ويضلل الخبر وموضع
الجملة نصب يعلم المذرة ومثله لتعلم اي الخبرين احصى **قوله**
عز وجل وما لكم ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولكم الخبر وان
لا تاكلوا فيه وجهان احدهما حرف الجر مراد معه اي في ان لا تاكلوا
ولما حذف حرف الجر كان في موضع نصب وفي موضع جر على اختلافهم
في ذلك وقد ذكر في غير موضع والوجه الثاني انه حال اي واي شئ
لكم تاركين الاكل وهذا ضعيف لان ان تحذف الفعل للاستقبال
ويجعله مصدرا فيمتنع الحال الا ان يقدح حذف مضاف تقديره وما
ذوي ان لا تاكلوا والمفعول محذوف اي شيئا مما ذكر اسم الله عليه
وقد فضل الجملة حال ويفر بالضم على ما لم يسم فاعله وبالفعل على تسمية
الفاعل وبشند بدل الضاد وتخفيفها وكل ذلك ظاهر الا ما اضطرب
ما في موضع نصب على الاستثناء من الجنس من طريق المعنى لانه ويجزم
بترك الاكل مما سمي عليه وذلك يتضمن اباحة الاكل مطلقا وقد
فضل لكم ما حرم عليكم اي في حال الاختيار وذلك حال الاضطار

قوله عز وجل انكم مسركون حذف الفاء من جواب الشرط وهو حسن
 اذا كان الشرط بلفظ الماضي وهو هنا كذلك وهو قوله وان
 اطلقتمهم **قوله عز وجل** او من كان ما لمعنى الذي في موضع رفع
 بالابتداء وليس به في موضع نصب صفة لنوير ولكن خبر المبتداء
 ومثله مبتداء وفي اللطائف خبر وليس بخارج في موضع نصب على
 الحال من الضمير في الجار ولا يجوز ان يكون حالا من الهاء في مثله
 للفضل بينه وبين الحال بل الخبر كذلك مرتين وكذلك جعلنا قد سبق
 اعرابها وجعلنا بمعنى صرنا واكابر المفعول الاول وفي كل قرية الانا
 ومجرمها بدل من اكابر ويجوز ان يكون ظرفا ومجرمها المفعول
 الاول واكابر مفعول ثان ويجوز ان يكون اكابر مضافا الى مجرمها
 وفي كل المفعول الثاني والمعنى على هذا ممكنا ونحو ذلك ليكرر اللام
 لام كي واللام الضمير **قوله تعالى** حيث يجعل حيث هنا متعلق
 والعامل محذوف والتقدير يعلم موضع رسالته وليس ظرفا لانه بصير
 التقدير يعلم ما في هذا المكان كذا وكذا وليس المعنى عليه وقد روي
 حيث بفتح التاء وهو بناء عند الاكرين وقيل ففتح اعراب عند الله
 ظرف ليصيب اوصة لصغار **قوله تعالى** فمن ير الله هو
 فمن يشاء الله بضم الله وقد ذكر صيغا مفعول ثان ليحذف من شدة

الباء جعلها وصفا ومن خففها جازان تكون وصفا مكيت وميت
 وان يكون مصدرا اي ذا صديق حرجا بكسر الراء وصفة لصديق
 او مفعول ثالث كما جاز في المبتداء ان يخبر عنه بعد اخبارا ويكون
 للجميع في موضع خبر واحد كحلوه وحامض وعلى كل تقدير هو موكد
 للمعنى ويفر بفتح الراء على انه مصدر اي ذا حرج وقبل هو جمع حرجة
 مثل قصيب وقضية والهاء فيه للبالغة كما في موضع نصب خبر
 اخرا وحال من الضمير في حرج او صديق يصعد ويصاعد بتثنية
 الصاد فيهما اي يتصعد ويفر يصعد بالتخفيف **قوله تعالى**
 مستقيما حال من صراط ربك والعامل فيها التثنية او الإشارة
قوله تعالى لهدى دار السلام يجوز ان يكون مسانفا وان يكون
 في موضع جر صفة لقوم وان يكون نصبا على الحال من الضمير في تذكرون
 وعند ربهم حال من دار السلام او ظرف للاستقرار فيهم **قوله**
 عز وجل ويوم نحشرهم اي واذكر يوم او ونقول يوم نحشرهم بامعش
 الحين ومن لا يش حال من اوليائهم وقرئ اجالنا على الجمع الذي على
 التذكير والافراد قال ابو علي هو جنس وقع الذي موقع التي خالدة
 فيها حال وفي العامل فيها وجهان احدهما المنوي على انه مصدر بمعنى
 الثواء والتقدير النار ذات مثواكم والوجه الثاني العامل فيه

وجه الاضافة ومثواكم مكان والمكان لا يعمل الا ما شاء الله هو استثناء
 من غير الجنس ويجوز ان يكون من الجنس على وجهين احدهما ان يكون
 استثناء من الزمان والمعنى يدل عليه لان الخلود يدل على الابد فاما
 قال خالد بن وهب في كل زمان الا ما شاء الله الارض مسية الله
 والثاني ان يكون من معنى ما **قوله تعالى** يقصون في موضع
 رفع صفة لرسل ويجوز ان يكون حالا من الضمير في منكم **قوله**
 تعالى ذلك هو خير مبتداء محذوف اي الامر ذلك ان لم ان مصدرية
 او مخففة من الثقيلة واللام محذوفة اي لان لم يكن ربك وضعه
 نصباً وجعل على الخلاف بطليم في موضع نصب على الحال او مفعول به
 يتعلق به ذلك **قوله تعالى** وكل اي وكل احد مما في موضع
 رفع لدرجات **قوله** عز وجل كما انشأكم الكاف في موضع
 نصب صفة لمصدر محذوف اي استخداً فاعلموا من ذرية لا بداء
 الغاية وقيل اي بمعنى البدل اي كما انشأكم بدلا من ذرية قوم
قوله تعالى انما تدعون ما يعني الذي ولايت جبرائيل ولا يجوز
 ان يكون ما ههنا كاذب لان قوله لايت يمنع ذلك **قوله تعالى**
 من تكون يجوز ان تكون من معنى الذي وان يكون استفهاما مثل
 قوله اعلم من يصل **قوله** تعالى مما ذرا من يجوز ان يتعلق بجعل

وان يكون حالا بما او من العابد المحذوف **قوله** تعالى وكذلك نرى
 يقرأ بفتح الزاي والياء على تسمية الفاعل وهو شركائهم والمفعول
 قتل وهو مصدر مضاف الى المفعول ويقرأ بضم الزاي وكسر الياء
 على ما لم يسم فاعله وقيل بالرفع على انما القايم مقام الفاعل واولادهم
 بالنصب على انهم مفعول القتل شركائهم بلجر على الاضافة وقد فصل
 بينهما بالمفعول وهو بعيد والمباحي في ضرورة الشعر ويقرأ كذلك
 الا ان تجزوا ولادهم على الاضافة وشركائهم بلجر ايضا على البدل
 من الاولاد لان اولادهم شركائهم في دينهم وعيشهم ويقرأ كذلك
 الا ان يرفع الشركاء وفيه وجهان احدهما ان مرفوع بفعل محذوف
 كانه قال من زينة فقال شركائهم والقتل في هذا كله مضاف
 الى المفعول والوجه الثاني ان يرتفع شركائهم بالقتل لان الشركاء
 بين بينهم القتل قتلة ويمكن ان يكون القتل يقع منهم حقيقة
 وليلبسوا بكسر الباء من لبست الامر بفتح الباء في الماضي اذا شبهه
 ويقرأ في الساذج بفتح الباء قبل الهمزة وقيل جعل الذين هم كاللباء
 عليهم **قوله** تعالى لا يطعمها في موضع رفع كالذي قبله والجمهور
 على كسر الحاء في حجر وسكون الجيم ويقرأ بضمهما وضم الحاء وسكون
 الجيم ومعناه محرقة والقرأت لغات فيها ويقرأ جرح بكسر الحاء ونقد

الراء على الجيم واصله جرح بفتح الحاء وكسر الراء ولكنه خفف وثقل
 مثل فخذ وقيل هو من المقلوب مثل عميق ومعيق بنعمهم متعلق
 بقالوا ويجوز فتح الراء وكسرها وضمها وهي لغات افراء منصو
 على المصدر لان قولهم المحكي يعني افتروا وقيل هو مفعول من اجله
 فان نصبته على المصدر كان قوله عليه متعلقا بقالوا لا بنفس المصدر
 وان جعلته مفعولا من اجله علقته بنفس المصدر ويجوز ان يكون
 يتعلق بحذف على ان يكون صفة لافراء **قوله تعالى** ما في بطون
 ما يعني الذي في موضع رفع بالابتداء وخالصة خبره وانث على المعنى
 لان ما في البطون انعام وقيل التانيث على المبالغة كعلامته ونشأ
 ولذكورنا متعلق بخالصة او محذوف على ان يكون صفة لخالصة
 ومحرّم جاء على التذكير جلا على لفظ ما وقرأ خالصة بغير ناء على الأصل
 وقرأ خالصة بالتانيث والنصب على الحال والعامل فيها ما في
 بطوننا من معنى الاستقرار والخبر لذكورنا ولا يعل في الحال لانه
 لا ينصرف ولجاءه الاخفش وقرأ خالصة بالرفع والاضافة اليها
 الضمير وهو مبتداء وللذكر خبره والحمد خبر ما تكن ميتة يقرأ بالتاء
 ونصب ميتة اي ان تكن الانعام ميتة وقرأ بالياء جلا على لفظ ما
 وقرأ بالتاء ورفع ميتة على ان التامة فهم فيه ذكر الضمير جلا على

قوله تعالى قلوا اولادهم بقرابا للتحيف والتشديد على النكير
 وسفها مفعولة او على المصدر ليعمل محذوف دل عليه الكلام بغير علم في موضع
 الحال وافراء مثل الاول **قوله تعالى** مختلفا الكه مختلفا حال
 مفتر لان الخلل والزرع وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا
 او يكون متفقا وهو مثل قولهم مررت برجل معه صقر صابدا به
 غذا ويجوز ان يكون في موضع الكلام حذف مضاف تقدير ثم الخلل
 وجب الزرع فعلى هذا يكون الحال مقارنة ومنشأ بها حال ايضا وصفا
 بقرابا للتحيز والكسر وهما لغتان **قوله تعالى** حولة وفرشا هو معطوف
 على جنات اي وانشاء من الانعام حولة **قوله تعالى** ثمانية اروج
 في نصبه خمسة اوجه احدها هو معطوف على جنات اي وانشاء ثمانية
 اروج وحذف الفعل وحرف لا يعطف وهو ضعيف والوجه الثاني
 ان تقدير كلوا ثمانية اروج والوجه الثالث هو منصوب بكلوا
 مما رزقكم ثمانية اروج ولا تسرفوا معترض بينهما والوجه الرابع
 هو بدل من حولة وفرشا والوجه الخامس انه حال تقدير مختلفة
 او متعددة من الصان بقرابا يكون الهمة ونفخا وهما لغتان **قوله**
 بدل من ثمانية وقد عطف عليه بقية الثمانية والمخرج العين
 وسكونها وهما لغتان وقد فرقي بهما الذكرا من هو منصوب لمحرّم

وكذلك أم لا تنبئ أي أم حرم الانتبين أمّا اشتملت أي أم حرم
 حرم ما اشتملت **قوله عز وجل** أم كنتم شهداء أم منقطعة
 أي بل كنتم واذ معول شهداء **قوله** عز وجل بطيئة في موضع
 جريضة لطايم ويقرب بطيئة بالتشديد وكسر العين والاصل بطيئة
 فأبدلت الناء طاء وادغمت فيها الأولى إلا أن يكون استثناء من
 الجنس وموصفه نصب أي لا أجدر محرمًا إلا الميتة ويقرب بالياء
 وميتة بالنصب أي إلا أن يكون المأكول أو ذلك ويقرب بالياء أي
 إلا أن تكون المأكولة ميتة ويقرب برفع الميتة على أن يكون تامّة
 إلا أنه ضعيف لأن المعطوف منصوب أو فسقا عطف على لم خزيب
 وقيل معطوف على موضع إلا أن يكون وقد فصل بينهما بقوله فانه حرم
قوله عز وجل كل ذي ظفر للجمور على ضم الظاء والفاء ويقرب
 بالسكان الفاء ويقرب بكسر الظاء وبلاساكن ومن البقر معطوف
 على كل وجعل حرمنا عليهم شحومًا تنبيهاً للحرم من البقر ويجوز أن يكون
 من البقر متعلقًا بحرمنا الثانية إلا ما حلت في موضع نصب عطفاً على
 ما وقيل هو معطوف على الشحوم فتكون محرمّة أيضاً وواحدة للحوايا
 حويّة أو حاوية أو حاوية أو حاوية أو حاوية أو حاوية أو حاوية
 أو اختلاف ما كنما وفرد ذكرناه في قوله تعالى كونوا هوداً أو نصارى

ذلك

ذلك في موضع نصب جزئناهم وقيل هو مبتدأ والنقد برجزناهم
 وقيل هو خبر مبتدأ محذوف أي الأمر لك **قوله تعالى** فان كنتم
 شرط وجوابه فقل ربكم ذو رحمة والنقد بفعل يصح عنكم بتأخير العن
قوله تعالى ولا أبونا عطف على الضمير في أشركنا واعت زيادة لأن
 تأكيد الضمير وقيل ذلك لا يعني لأن الموكد يجب أن يكون قبل حرف
 العطف لا بعد حرف العطف من شيء من زائدة **قوله** عز وجل
 قل هم للعرب فيما لغتان أحدهما تكون بلفظ واحد في الواحد
 والتنبيه والجمع المذكور والموت فعلى هذا هي اسم للفعل وبنيت لوقوعها
 موقع الأمر المبني ومعناها أحضروا شهداءكم واللغة الثانية تختلف
 فيقول هم هلم هلموا هلموا هلموا هلموا هلموا هلموا هلموا هلموا
 فقال البصريون أصلها هلموا أي أقصد فادغم الميم في الميم
 وتحركت اللام فاستغنى عن هذه الوصل فبقى لم ثم حذفت الفها
 التي للتنبيه لأن اللام في لم في تقدير الساكنة إذا كانت حركتها عارضة
 وحرف التنبيه من الهمزة كما يلحق غيره من المثل فاما فتحة الميم
 ففيها وجهان أحدهما أنها حركت بها الالتقاء الساكنين ولم يجر الضم
 ولا الكسر كما جاز في ردّ وردّ لطول الكلمة بوصلها بها وانها
 لا تستعمل إلا معهما والوجه الثاني أنها فتحت من أجل التركيب كما فتحت

خمسة عشر وبأبها وقال الفراء أصلها هل أم فالقيت حركة الهمزة على
 اللام وحذفت وهذا بعيد لأن لفظة أمر وهل ان كانت استقها مآ
 فلا معنى لدخوله على الأمر وان كانت بمعنى قد فلا تدخل على الأمر وان كانت
 هل اسما للرجح فتلك مبنية على الفتح ثم لا معنى لها ههنا **قوله تعالى**
 ما حرم في ما وجهان احدهما هي بمعنى الذي والعابد محذوف اي حرمة
 والوجه الثاني هي مصدرية ان لا تشركوا في ان وجهان احدهما هي
 بمعنى اي فتكون لا على هذا نهيًا والوجه الثاني هي مصدرية وفي موضعها
 وجهان احدهما منصوبة وفي ذلك وجهان احدهما هي بدل من الهاء
 المحذوفة او من ولا زائدة اي حرم ربكم ان تشركوا والوجه الثاني
 انها منصوبة على الاعراض والعامل فيها عليكم والوقف على ما قبل على اي
 الزموا ترك الشرك والوجه الثاني انها مفعولة والتقدير الملتزم
 ان لا تشركوا والمحرم ان تشركوا ولا زائدة على هذا التقدير وسبب انفعول
 تشركوا وقد ذكرناه في موضع اخر ويجوز ان يكون شيئا في موضع المصد
 اي اشراكا وبأولاد الدين احسانا قد ذكر في البقرة من املاؤ اي من اجل
 الفقر ما ظهر منها وما بطن بدلان من الفواحش بدل الاشتمال
 ومنها في موضع نصب على الحال من ضمير الفاعل وبالحق في موضع نصب
 على الحال ذلكم مبتدأ ومماكم به الخبر ويجوز ان يكون في موضع نصب

على تقدير الزمكم ذلكم ووصيكم تفسيره **قوله تعالى** الا بالتي هي
 احسن اي الا بالخصلة وبالفتحة في موضع نصب على الحال اي معطين
 ويجوز ان يكون حالا من المفعول اي اوفوا الكيل تاما والكيل هنا مصدر
 في معنى المكيل والميزان كذلك ويجوز ان يكون في موضع نصب
 تقدير مكيل الكيل وموزون الميزان ولا تخلف مستأنف ولو كان
 ذا قرينة ولو كان المفعول لما وفيه **قوله تعالى** وان هذا بقراء
 بفتح الهمزة والتشديد وفيه ثلاثا وجه احدها تقدير لان هذا
 واللام متعلقة بقوله فاستعوم اي ولاجل استقامته استعوم وقد
 ذكرنا نحو هذا في قوله كما ارسلنا والوجه الثاني انه معطوف على
 ما حرم اي وانتم عليكم ان هذا صراط والوجه الثالث هو معطوف
 على الهاء في وصاكم به وهذا فاسد لوجهين احدهما انه عطوف على
 المضمر من غير عادة الجاز والوجه الثاني انه يصير المعنى وصاكم
 باستقامة الصراط وهو فاسد ويقرب بفتح الهمزة وتخفيف النون
 وهي كالمشددة ويقرب بكسر الهمزة على الاستيناف ومستقيما حال
 والعامل فيه هذا • فتفرق جواب النفي والاصل فتتفرق وبكم في
 موضع المفعول اي فتتفرقكم ويجوز ان يكون حالا اي فتتفرق وانتم معها
قوله عز وجل فاما مفعوله او مصدر اي اتمناه انما ما ويجوز

ان تكون في موضع الحال من الكتاب على الذي احسن بفتح النون على انه
فعل ماضٍ وفي فاعله وجهان احدهما ضمير اسم الله والهاء محذوفة اي على
الذي احسنه الله اي احسن اليه وهو موبى والوجه الثاني هو ضمير موبى
لانه احسن في فعله وبقر ايضاً النون على ان اسم والمبتدا محذوف
وهو العابد على الذي اي على الذي هو احسن وهو ضعيف وقال قوم
احسن بفتح النون في موضع جر صفة للذين وليس بشئ لان الموصول
لا بد له من صلة وقبل تقديره على الذي احسن **قوله تعالى** وهذا
مبتدأ وكتاب خبره وانزلناه صفة او خبر ثان ومبارك صفة
ثانية او خبر ثالث ولو كان قرئ مباركاً بالنصب على الحال جاز
قوله عز وجل ان تقولوا اي انزلناه كراهة ان تقولوا او
تقولون معطوف عليه وان كنا ان مخففة من الثقيلة واللام في
لغافلين عوضاً وفارقة بين ان وما **قوله عز وجل** ممن كذب
الجهل على الشديدي وقرئ بالتحفيف وهو في معنى المشدد فيكون
بايات الله مفعولاً ويجوز ان يكون حلاً اي كذب ومعه ايات الله
يصدقون بقر بالصاد الحاصلة على الاصل وباشيما الصاد زائياً
وباخلاصها زائياً للتقريب من الدال وسوغ ذلك فيها سكونها
قوله عز وجل يوم ياتي الجمهور على النصب والعامل في الطرف

لا ينفذ وقرئ بالرفع والجر لا ينفذ والعابد محذوف اي ينفذ نفساً اي ايماناً
فيه وجهان والجمهور على الباء في ينفذ وقرئ بالياء وفيه وجهان احدهما
انه انت المصدر على المعنى لان الايمان والعقيدة بمعنى فهو مثل قولهم
جاءته كتابي فاحتقرها اي صحيفتي او رسالي والوجه الثاني انه
حسن التانيث لاجل اضافة الى الموث لم يكن فيه وجهان احدهما
بي مسانفة والوجه الثاني هو موضع نصب على الحال من الضمير المحذوف
او على الصفة لنفس وهو ضعيف **قوله عز وجل** فزواد بينهم
يقرا بالتشديد من غير الف وبالتحفيف وهو في معنى المشدد ويجوز ان
يكون المعنى فاضلوه عن الدين الحق وبقرا فارقوا اي تركوا الست
منهم في شئ اي است في شئ كابن منهم **قوله تعالى** عشر امثالها
يقرا بلا اضافة اي فله عشر حسنات امثالها فاكفي بالصفة وبقراء
بالرفع والتثنية على تقدير فله حسنات عشر امثالها فحذف التانيث
عشر لانه لا امثال في المعنى مؤنثه لان مثل الحسنة حسنة وقبل انت
لانه اضاف الى التانيث **قوله تعالى** ديناً في نفسه ثلاثة اوجه
احدها هو بدل من الى صراط على الموضع لان معنى هدايتي وعرفني
واحد وقيل هو منصوب بفعل مضارع عرفني ديناً والوجه الثالث
انه مفعول هدايتي وهديتي يتعدي الى مفعولين وبقيا بالتشديد بصفة ^{لدين}

وبغز بالتخفيف وقد ذكر في النساء والمائدة وملة بدل من دين
 أو على اضرار عني وحنيئا حال أو على اضرار عني **قوله عز وجل**
 ومحياي للجهر بر على فتح اليباء واصلاها الفتح لانهما حرف مضموم في كالتما
 في رايك والثناء في فت وقرى باساكنها كما نسكن في اتى ونحوه ولا
 ذلك وان كان قبلها ساكن لان المدة تفصل بينهما وقد روي في الشاذ
 بكسر اليباء على ان اسم مضموم كسر لا لتقاء الساكنين لله اي ذلك كله لله
قوله عز وجل قل غير الله هو مثل قوله تعا ومن يتبع غير الاسلام
 ديناً وقد ذكر قوله تعا درجات قد ذكر في قوله تعا نرفع درجات
 من نساء ٥ اخر سورة الانعام ٥ ثم الجزء الاول
 من كتاب البيان في اعيان القرآن ٥ وتيلون في الجزء الثاني
 ان شاء الله تعا سورة الاغراف ٥ وقد وقع الفراغ منه
 يوم الخميس المبارك عشرين من ذي الحجة من شهر ربيع سنة تسعة عشر
 واذك على يد الفقير العبدك واصغفهم

• الفقير عبد الغني بن عبد العليم •

• الامام بالبرج الغربي •

• بنفرد صا •

• المحزون •

Süleymanîye U. Kütüphanesi	Hasan Hüsnî PS	12
Eski Kayıtlar		

Süleymanîye U. Kütüphanesi	Hasan Hüsnî PS
Eski Kayıtlar	12